

(إِن أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ)

الإصلاح

لَا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الاعتزاز بدين الإسلام

التحرير

فك الأسارى

في النهي عن الاحتفال بأعياد النصارى

د/ عبد المجيد جمعة

توصيف مخطوطة

«حسن التنبيه لما ورد في التشبيه» لنجم الدين الغزي

د/ كمال قلمي

المقامة الجزائرية

محمد بوسلامة

العدد: 100 دج - رقم الإيداع: 3623 - 2006 - 1112.6825 ISSN

أيُّها القراء الكرام
نرحّب بكلِّ مقالٍ علميٍّ مفيدٍ
ونسعدُ بكلِّ نقدٍ هادفٍ سديدٍ.

فمجلة «الإصلاح»
وسيلة لنشر العلم النافع

العنوان:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي دوزي، قطعة (01)، رقم (06) باب الزوار - الجزائر
الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

المراسلات:

ص ب 22 مكرر - 16027 - الجزائر

darelfadhila@maktoob.com

التوزيع:

جوال: 523404 (070)



مجلة جامعة
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

المدير
توفيق عمروني

رئيس التحرير
عز الدين رمضاني

أعضاء التحرير:
عمر الحاج مسعود
عثمان عيسى
نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني
دار الفضيلة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٩٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ فِيهِمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً. وَاتَّقُوا اللَّهَ

الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَبِّيًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [البقرة: ٢٣٥].

﴿يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: ٧٠-٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فإن خير الحديث كتابُ الله، وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها،

وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

اقرأ في هذا العدد...

- ❖ طليعة العدد: الاعتزاز بدين الإسلام (التحرير) ٤
- ❖ في رحاب القرآن: من فضائل سورة الإخلاص (عز الدين رمضان) ٦
- ❖ من مشكاة السنة: حديث: «من تشبه بقوم فهو منهم» (رواية ودراية) (توفيق عمروني) ١٣
- ❖ التوحيد الخالص: حكمة التفريق بين الكافر والمؤمن في إنزال العقوبة (سمير مرابيع) ٢٢
- ❖ بحوث ودراسات: فك الأسارى في النهي عن الاحتمال بأعياد النصارى (د/عبد المجيد جمعة) ٢٧
- ❖ تأملات في السيرة النبوية: من سيرته ﷺ العدل والإحسان مع أهل الكتاب (د/رضا بوشامة) ٣٦
- ❖ تزكية النفوس: ﴿وَرَقَبَاتٍ تَكَبَّرَ عَنْهَا...﴾ (نجيب جلواح) ٤٤
- ❖ فتاوى شرعية: فتاوى شرعية (د/محمد علي فركوس) ٥٤
- ❖ سير الأعلام: القاضي عبد القادر الجزائري (سمير سمراد) ٦٢
- ❖ أخبار التراث: توصيف مخطوطة «حسن التتبع لما ورد في التشبه» للقرني (د/كمال قالي) ٦٦
- ❖ في واحة اللغة والأدب: المقامة الجزائرية (محمد بوسلامة) ٧٦
- ❖ ألفاظ ومفاهيم في الميزان: حقيقة الغزو الفرنسي للجزائر وبعض آثاره (عمر الحاج مسعود) ٨٨
- ❖ الفوائد والنوادر: (التحرير) ٩٦

الاعتزاز بدين الإسلام

التحرير

فمن أراد أن يعيشَ عزيزاً غيرَ ذليلٍ، فليكرم نفسه بطاعة الله تعالى وأتباع رسوله ﷺ، ففي «المسند» وغيره بسند حسن قال ﷺ: «وَجُعِلَ الذُّلُّ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي».

ويقدر طاعة العبد لربه، وأتباعه لسنة نبيه ﷺ تكون رفعة وعزته، فالعزة لمن آمن بالله وأتبع الرسول ﷺ، قال تعالى: «وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (٨).

وليعلم القارئ اللبيب أن العزة التي نتحدث عنها في هذا المقام ليس العزة المادية التي تتمثل في العدة والعدد كما قال الشاعر الجاهلي:

ولست بالأكثر منهم حصي

ولأما العزة للكابر

لأما نريد العزة المعنوية الروحية وهي شعور يرسخ في نفس المؤمن الصادق لیسمو به عالياً، ولا يشعر معه بالهوان ولا بالذلة أبداً حيثما كان. وهذا الشعور يتأثى من قوة العلم والإيمان، ومعرفة فضل دين الإسلام على غيره من الأديان،

الحمد لله ذي العزة والعلاء، والعظمة والكبرياء، والصلاة والسلام على النبي المختار الذي بشر أمته بالنصر والتمكين والرفعة والسناء، وبعد: إن من المسلمات في عقيدة المسلم أن العزة بيد الله وحده يُعزُّ من يشاء، ويذلُّ من يشاء، وأنها لا تُنال إلا بفضلِهِ ومَنه، ومَن أرادها فعليه بطاعته عز وجل؛ فإنها سبب العزة والكرامة والسؤدد، قال تعالى: «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ» (١٠)، قال العلماء: «إن المطيع لله عزيز، وإن كان فقيراً ليس له أعوان»، وقد عائب الله تعالى في كتابه الكريم من حاول نيل العزة من عند غيره فقال: «الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً» (١١)، فله سبحانه العزة الكاملة المطلقة بأنواعها الثلاث: عزة القوة، وعزة الغلبة، وعزة الامتناع.

وأنه الدين الذي لا يقبل الله تعالى غيره، فالله جل ذكره يقول: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾، ويقول أيضاً: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

فمن تحققت له الهداية لهذا الدين كان عليه أن يشهد منة الله عليه وأن يعتز آيما اعتزاز بما هو عليه؛ وأن يقتدي بهؤلاء الصحابة الكرام الذين عاشوا الجاهلية والإسلام، فأدركوا الفرق بينهما، وعرفوا قدر النعمة التي انقلبوا إليها، فاستغنوا بالإسلام وعاشوا معتزين به مفتخرين، ولم يبتغوا العزة في غيره أبداً، روى الحاكم في «المستدرک» (٦١/١) عن طارق بن شهاب قال: «خرج عمر بن الخطاب إلى الشام ومعنا أبو عبيدة ابن الجراح، فأتوا على مخاضة وعمر على ناقه، فنزل عنها وخلع خفيه فوضعهما على عاتقه وأخذ بزمام ناقته فخاض بها المخاضة؛ فقال أبو عبيدة: يا أمير المؤمنين! أنت تفعل هذا؟ تخلع خفيك وتضعهما على عاتقك وتأخذ بزمام ناقتك وتخوض بها المخاضة؟ ما يسرني أن أهل البلد استشفروك! فقال عمر: أوه! لو يقل ذا غيرك أبا عبيدة جعلته نكالا لأمة محمد ﷺ! إنا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام، فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله» [صححه الألباني في «الصحيحة» (١١٧/١)].

فليست العزة عند عمر رضي الله عنه في حسن المظهر والثياب والأبهة، إنما هي شيء آخر، وقد صدق

المثل القائل: «ليست العزة في حسن البزة». فهذه العبارة الصريحة الواضحة المؤثرة التي نطق بها الفاروق رضي الله عنه تُغني عن كل تعبير آخر، وتعطي معادلة ثابتة للعلاقة الوثيقة بين حال الأمة عزاً ودلاً مع موقفها من دينها تمسكاً وتفوراً، فما عزت الأمة إلا لما تمسكت بدينها أصولاً وفروعاً، ولا ذلت إلا يوم عزفت عنه، واستبدلت به مناهج علمانية لادينية، وفلسفات غربية كُفريّة، أذابت كثيراً من معالم شخصيتنا وهزّت كثيراً من مقوماتنا، وأفسدت علينا ديننا ولغتنا وأخلاقنا، باسم مواكبة الحضارة ومسايرة العصر والتطور وغيرها من الأسماء البراقة الخداعة.

وأوهمنا الغرب وعلى لسان بعض من ينتسب إلى الإسلام أننا لا نستطيع الولوج إلى عالم الحضارة والرقي إلا بالتخلي عن أصالتنا، والانفصال عن ماضينا، وأن نلبس لباس التبعية العمياء والتقليد الأعمى، وأن نذوب في هذه الحضارة ونتميع، وأرادوا أن يضربوا بسور من حديد بين الأصالة والمعاصرة، وأنساق وراء هذه الفكرة الخبيثة كثير من «الإنهزاميين»، فلم يعد الدين عندهم سوى طقوساً يمارسها الفرد في حدود ضيقة، وأوقات معينة، وأنه لا دخل للدين في سائر أمور الحياة، وهذا جهل عظيم بحسن كمال الإسلام الذي جعله الله تعالى صالحاً مصلحاً لكل زمان ومكان، وأنه من السهل جداً أن تجمع الأمة بين الأصالة والمعاصرة لو كانوا يعقلون.

من فضائل سورة الإخلاص

عز الدين رمضان

الشروع المهلكة للنفوس المدمرة للأمم والشعوب، وهذه سورة الفاتحة جمعت بين دفتيها علومًا جمة وافرة، ومعارف باطنة وظاهرة، وفوائد نفيسة باهرة، وأصولًا نقية زاهرة.

ومن سور القرآن التي حوت جلّ هذه الشرائع، وانفردت بكثرة الفضائل، وسمت على مثيلاتها بأقوى الدلائل، المعرفة بالخالق المعبود بأوجز لفظ وأدله على مقصود القائل، سورة الإخلاص؛ فإنّ الناس مكثرون من تلاوة هذه السورة غالب الأحوال، حتى جرت على ألسنتهم مجرى الأمثال، لسهولة حفظها وعذوبة ألفاظها وجلال معانيها، فمنهم العارف معناها - وقليل ما هم - ومنهم الجاهل بحقيقتها وعظيم فضلها ونفعها وهم السواد الأعظم.

إنّ الله أنزل كتابه العظيم على نبيه الكريم هدى ورحمة ونورا وشفاء وبشرى وذكرى للذاكرين، ووصفه بأوصاف جليلة، ونعته بنعوت حسنة جميلة، تدل على أنه الأصل والأساس لجميع العلوم النافعة، والمعارف المرشدة لخيري الدنيا والآخرة.

فهذه سورة العصر على وجازتها وقصر آياتها تضمنت التعريف بسبيل أهل الصلاح والإيمان، والتمييز بينها وبين سبيل أهل الزيغ والخسران، بأوجز العبارات وأدلى على المقصود، حتى قال الشافعي: «لو لم ينزل الله غيرها لكفت الناس»، وهذه آية النحل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠] جمعت الأخلاق الفاضلة المهذبة للنفوس، الهادية للقلوب، وحذرت من موبقات

عزيزة، حتى قال الأئمة الأعلام كالدارقطني وابن القيم: «لم يصح في فضائل سورة عما صح في سورة قل هو الله أحد».

فهي نسبة الله عز وجل والمعرفة به جل وعلا، فمن أراد معرفة ربه ونسبه وصفته فليقرأ هذه السورة، فعن أبي بن كعب: أن المشركين قالوا للنبي ﷺ: يا محمد انسب لنا ربك، فأنزل الله تبارك وتعالى قل هو الله أحد^(١).

وهي صفة الرحمن ونعته، فمن رام وصفا لخالقه يليق بكماله وجلاله، وعزته وعظيم سلطانه، فليقرأ هذه السورة الكريمة، ففي «الصحيحين»^(٢) عن عائشة أن النبي ﷺ «بعث رجلا على سرية فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بـ «قل هو الله أحد» فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ، فقال: «سَلَوَةُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ»، فسألوه فقال: لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأ بها، فقال النبي ﷺ: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي»، قال ابن التين: «وقوله: لأنها صفة الرحمن لأن فيها أسماء وصفاته، وأسماءه مشتقة من أوصافه».

ومن فضائلها: أن حب هذه السورة والقراءة بها في الصلاة يوجب محبة الله لمن قرأ بها، لقوله في الحديث: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي»، وفي هذا دليل على

ومما يدل على فضل هذه السورة كثرة أسماؤها وكثرة الأسماء تدل على شرف المسمى، وهي نحو عشرين اسما، تصب كلها في فلك التوحيد ومعرفة حق الله على العبيد، والرد على عبادة الأصنام والأوثان والقائلين بالثنوية والتثليث وجميع الأديان الباطلة.

وأشهر أسماؤها: «الإخلاص»، وسميت بذلك؛ لأن في قراءتها خلاصا من عذاب الله، أو لأن فيها إخلاصا لله من كل عيب ومن كل شريك، أو لأنها خالصة لله ليس فيها أمر ولا نهي، وقيل: سميت بالإخلاص لأنها أخلصت التوحيد لله، أو لأن قارئها وتاليها قد أخلص دينه لله.

ومن أسماؤها: «قل هو الله أحد»، وقد بوب البخاري في «الصحيح» باب فضل «قل هو الله أحد»؛ ومن أسماؤها: التوحيد، والأساس؛ لأن التوحيد أصل لسائر أصول الدين، ومن أسماؤها: التفريد والتجريد والنجاة والولاية والمعرفة - لأن معرفة الله إنما تتم بمعرفة ما فيها - والنسبة والصمد والمعوضة والمناعة والمذكرة والنور والإيمان والمُقَشِّقَةُ والمعولة والبراءة.

وأما فضائل هذه السورة فكثيرة، وفوائدها



أن سلامة المعتقد وحسن فهم التوحيد من أعظم أسباب محبة الله لعباده، وفيه دليل أيضا على استحباب قراءة الآيات التي تشمل على صفات الله خلافا للمبتدعة الذين يكرهون قراءة آيات الصفات عند العامة.

- إن حبها يوجب دخول الجنة، فقد روى البخاري معلقا في «صحيحه» (٧٧٤) ووصله الترمذي (٢٩٠١) عن أنس قال: «كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء، وكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح به» قل هو الله أحد» حتى يفرغ منها، ثم يقرأ بسورة أخرى معها، وكان يصنع ذلك في كل ركعة، فكلّمه أصحابه فقالوا: إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بأخرى، فإذا أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى، فقال: ما أنا بتاركها، إن أحببتهم أن أؤمكم بذلك فعلت وإن كرهتم تركتكم، وكانوا يرون أنه من أفضلهم وكرهوا أن يؤمهم غيره، فلما أتاهم النبي ﷺ أخبروه الخبر، فقال: «يَا فَلَانُ! مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَفْعَلَ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ أَصْحَابُكَ، وَمَا يَحْمِلُكَ عَلَى لُزُومِ هَذِهِ السُّورَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ؟» فقال: إني أحبها، فقال: «حُبُّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ».

وروى مالك (٤٣٥) والترمذي (٢٨٩٧) والنسائي (٩٩٤) بإسناد صحيح عن أبي هريرة يقول: «أقبلت مع النبي ﷺ فسمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد» فقال رسول الله ﷺ: «وَجَبْتُ»، قلت: وما وجبت؟ قال: «الجنة».

وروى أحمد (٤٣٧/٥) بإسناد حسن عن معاذ بن أنس عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حَتَّى يَخْتِمَهَا عَشْرَ مَرَّاتٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ».

- إن قراءتها توجب مغفرة الذنوب، فقد روى الدارمي (٣٢٩٢) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٧٠٤) بإسناد صحيح عن رجل من الصحابة يقول: «صحبت رسول الله ﷺ في سفر، فسمع رجلا يقرأ قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ فقال: قَدْ بَرِئَ مِنَ الشُّرْكِ»، وسمع آخر يقول: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ فقال: «غُفِرَ لَهُ».

- إنها تكفي من الشر وتمنعه، لما ثبت في «السنن»^(٣) إلا ابن ماجه عن عبد الله بن خبيب قال: «خرجنا في ليلة مطر نطلب النبي ﷺ ليصلي لنا فأدركناه، فقال: قُلْ! فلم أقل شيئا، ثم قال: قُلْ! فلم أقل شيئا، ثم قلت: يا رسول الله ما

أقول؟ قال: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَالْمَعُودَتَيْنِ حِينَ ثَمَنِي وَحِينَ تُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ».

- إِنَّ الدُّعَاءَ بِهَا مُسْتَجَابٌ، فِي «السَّنَنِ» و«مُسْتَدْرَكِ الْحَاكِمِ» بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَصَلِّيُ يَدْعُو يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الْأَحَدُ الصَّمَدُ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ سَأَلَهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أُجَابَ»^(١).

وفي «المُسْنَدِ»، و«سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ» عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَدْرِعِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَإِذَا بِرَجُلٍ قَدْ قَضَى صَلَاتَهُ وَهُوَ يَتَشَهَّدُ وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّكَ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، أَنْ تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: «قَدْ غُفِرَ لَكَ، قَدْ غُفِرَ لَكَ، قَدْ غُفِرَ لَكَ»^(٢).

- إِنَّهَا تَضَمَّنَتْ الرَّدَّ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكِينَ وَهِيَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، حَتَّى قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي «الْإِكْلِيلِ»: «فِيهَا الرَّدُّ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمَجْسَمَةِ

والمشبهة والحلولية والاتحادية وجميع الأديان الباطلة»، ويدل على هذا ما رواه البخاري في «صحيحه» (٤٩٧٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ رَبِّهِ: «كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ».

- إِنَّهَا مِنْ أَفْضَلِ سُورِ الْقُرْآنِ لَيْسَ لَهَا مِثِيلٌ وَلَا شَبِيهٌ فِي كُتُبِ اللَّهِ الْمُنَزَّلَةِ عَلَى رُسُلِهِ، يَبِينُ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ أَحْمَدُ (١٧٤٦٧) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: «لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي: يَا عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ! صَلِّ مَنْ قَطَعَكَ، وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ، وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ»، قَالَ: ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي: «يَا عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ! أَمْلِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَأَبُكُ عَلَى خَطِيبَتِكَ، وَلَيْسَعُكَ بَيْتُكَ»، قَالَ: ثُمَّ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «يَا عَقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ! أَلَا أَعْلَمُكَ سُورًا مَا أُتِرْتُ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلُهَا! لَا يَأْتِيَنَّ عَلَيْكَ لَيْلَةٌ إِلَّا قَرَأْتَهُنَّ فِيهَا: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»، «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ»، «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ»، قَالَ عَقْبَةُ: فَمَا أَنْتَ عَلَيَّ

يَقْرَأُ كُلُّ يَوْمٍ ثُلُثَ الْقُرْآنِ؟ قالوا: نعم، قال: «إِنَّ اللَّهَ جَزَأَ الْقُرْآنَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ، فَذَقِلَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، ثُلُثُ الْقُرْآنِ».

ومعنى هذه الأحاديث أن سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن في الجزاء لا في الإجزاء؛ لأنه لا يلزم من المعادلة في الجزاء المعادلة في الإجزاء، ومن أمثلة هذه القاعدة ما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ، فَكَأَنَّمَا أَعْتَقَ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ»^(١)، فهل يجزئ ذلك عن إعتاق أربع رقاب ممن وجب عليه ذلك وقال هذا الذكر عشر مرات؟ الجواب: لا يجزئ، أمّا في الجزاء فتعدل، ولذلك قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «تعدل ثواب ثلث القرآن في القدر، فلا يجب أن يكون مثله في النوع والصفة». وأما السبب الذي من أجله عدلت ثلث القرآن فقد أجاب العلماء على ذلك بأجوبة كثيرة، أحسنها قول من قال: إن القرآن على أثلاث - أي ثلاثة أنواع من المباحث - فهو إما خبر عن الله، أو خبر عن مخلوقاته، أو أحكام، أما الخبر عن الله فسورة الإخلاص تتضمنه لما فيها من التعريف بالله وأسمائه وصفاته وتنزيهه عن العيوب والنقائص،

ليلة إلا قرأتها فيها، وحق لي أن لا أدعهن وقد أمرني بهن رسول الله ﷺ.

- وإن من أعظم فضائل الإخلاص بحيث لا تشاركها ولا تقاربها ولا تنافسها سورة أخرى في هذا الفضل كونها تعدل ثلث القرآن، أي أن قارئها له فضل وثواب من قرأ عشرة أجزاء من القرآن، علما أن كل حرف في القرآن بحسنة، وقد جاءت أحاديث صحيحة في إثبات هذا الفضل بلغت مبلغ التواتر كما يقول ابن القيم وغيره من العلماء.

فمن ذلك ما رواه البخاري في «صحيحه» (٥٠١٤) من حديث أبي سعيد الخدري أن: «رجلا سمع رجلا يقرأ: «قل هو الله أحد» يرددّها، فلما أصبح جاء إلى النبي ﷺ فذكر ذلك له - وكان الرجل يتقاهما - فقال رسول الله ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ».

ومن ذلك ما رواه البخاري (٥٠١٥) عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «أَيَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةٍ؟» فشق ذلك عليهم وقالوا: أينا يطيق ذلك يا رسول الله؟ فقال: «اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ».

ومن ذلك ما رواه مسلم (٨١١) عن أبي الدرداء أن رسول الله ﷺ قال: «أَيَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ

وهذا يشمله علم التوحيد وهو أشرف الثلاثة ويتجلى في هذه السورة، وإما خبر عن مخلوقاته كالإخبار عن الأمم السابقة والإخبار عن الحوادث الحاضرة والمستقبل، وإما أحكام وهي الأوامر والنواهي المتضمنة للأحكام والشرائع العملية كالأمر بإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، والنهي عن الربا والزنا وغير ذلك.

فلأجل ذلك كان النبي ﷺ يؤثر قراءة هذه السورة على غيرها في الصلاة وفي غير مواطن الصلاة.

أما الصلاة فكان يقرأ بها في الركعة الثانية من سنة الفجر، وكان يقول عنها وعن سورة الكافرون: «نِعَمَ السُّورَتَانِ هُمَا»^(٧)، وأخرج ابن حبان في «صحيحه» (٢٤٦٠): باب «ذكر إثبات الإيمان لمن قرأ سورة الإخلاص في ركعتي الفجر» وساق بسنده إلى جابر بن عبد الله أن رجلاً قام فركع ركعتي الفجر، فقرأ في الركعة الأولى: «قل يا أيها الكافرون»، فقال النبي ﷺ: «هَذَا عَبْدٌ عَرَفَ رَبَّهُ»، وقرأ في الأخرى: «قل هو الله أحد» حتى انقضت السورة، فقال النبي ﷺ: «هَذَا عَبْدٌ آمَنَ بِرَبِّهِ».

وكان يقرأ بها وبـ «الكافرون» في سنة المغرب

البعدي، كما كان يقرأها في الوتر وحدها، ويضيف إليها أحياناً «قل أعوذ برب الفلق» و«قل أعوذ برب الناس»، وقد أشار إلى الحكمة في كل هذا شيخ الإسلام حيث قال: «سنة الفجر تجري مجرى بداية العمل، والوتر خاتمة، ولذلك كان يصلي سنة الفجر والوتر بسورة الإخلاص، وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل، وتوحيد المعرفة والإرادة وتوحيد الاعتقاد والقصد».

كما كان يقرأ بها وبسورة الكافرون في ركعتي الطواف خلف مقام إبراهيم عليه السلام إشارة إلى التوحيد الذي نادى به شيخ الأنبياء وثبت أركانه إمام المرسلين إلى يوم الدين ﷺ.

وكان يقرأ بها وبالمعوذتين دبر كل صلاة، وفي أذكار الصباح والمساء، وعند إيوانه إلى فراشه حيث يجمع يديه ويقرأ فيهما بالإخلاص والمعوذتين ثم ينفث فيهما ويمسح بهما سائر جسده، يفعل ذلك ثلاث مرات، وعند مرضه كان يقرأ بها وينفث في يديه ويمسح بهما رجاء بركتها.

فهذه الفضائل والبركات، وهذه الدلائل والخيرات كان النبي ﷺ يكثر من قراءتها ويتعهد بها في كثير من الأعمال والأحوال، وعلى ذلك الهدي



الآيات والذكر الحكيم، إنك ولي ذلك والقادر عليه
وصلّى الله وسلّم على نبيه الكريم.

- (١) أحمد والترمذي والحاكم بإسناد حسن.
- (٢) البخاري (٧٣٧٥)، مسلم (٨١٣).
- (٣) أبو داود (٥٠٨٢)، النسائي (٥٤٢٨)، الترمذي (٣٥٧٥).
- (٤) أبو داود (١٤٩٣)، والنسائي في «الكبرى» (٤/٣٩٤-٣٩٥)، والترمذي (٣٤٧٥)، وابن ماجه (٣٨٥٧)، والحاكم (١/٦٨٤)، وابن حبان (٢٣٨٣).
- (٥) أحمد (١٨٩٩٥)، وأبو داود (٩٨٧).
- (٦) رواه مسلم (٢٦٩٣).
- (٧) رواه أحمد (٢٦٥٥٠).
- (٨) «سير أعلام النبلاء» (١٢/٤٣٢).
- (٩) «سير أعلام النبلاء» (١٣/٦٨).
- (١٠) «سير أعلام النبلاء» (٧/٤٤٨).

الأنور، والسبيل الأخير، سار خيار هذه الأمة
يتلون حق تلاوتها، ويتفهمونها حق فهمها،
ويتمثلون بها أحسن تمثيل، ويبجلونها أعظم
تبجيل، حتى إنّ ما تغيب عن أذهانهم ولا تتعثر
السننهم في ضرب الأمثال بها والاحتجاج بها على
الخصوم، ومن طريف ما يذكر في هذا الباب ما
رواه الذهبي في السير عن أحمد بن حمدون يقول:
«رأيت محمد بن إسماعيل في جنازة سعيد ابن
مروان، ومحمد بن يحيى الذهلي يسأله على الأسامي
والكنى والعلل، ومحمد بن إسماعيل يمر فيه مثل
السهم، كأنه يقرأ: «قل هو الله أحد»^(٨).

وسئل أبو زرعة عن رجل حلف بالطلاق أن
أبا زرعة يحفظ مئتي ألف حديث، هل حنث؟ فقال
له أبو زرعة: أحفظ مئتي ألف حديث كما يحفظ
الإنسان «قل هو الله أحد» وفي المذاكرة ثلاث مئة
ألف حديث^(٩)، وقال حماد بن سلمة: «إن دعاك
الأمير لتقرأ عليه «قل هو الله أحد فلا تأته»^(١٠)،
فسورة هذه أساؤها وتلك معانيها وفضائلها جدير
بكل مسلم أن ينفق ساعات عمره في طلب خيراتها
والاهتداء بأنوارها والوقوف على كنوزها، اللهم
بارك لنا في القرآن العظيم، وانفعنا بما فيه من

حريش: «من تشبهه بقوم فهو منهم» (مرواية ودراية)

توفيق عمروني

صحّح إسناده العراقي في «تخریجه للإحياء» (٨٥١)، وجوّد إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في «الافتضاء» (ص ٢٦٩)، وقال الذهبي في «السیر» (٥٠٩/١٥): «إسناده صالح»، كما حسن إسناده الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٢٧١/١٠)، والألباني في «الإرواء» (١٢٦٩).

ومن ضعّف إسناده من العلماء كالسّخاوي في «المقاصد الحسنة» (١١٠١)، والزّركشي في «التذكرة» (ص ١٠١) وغيرهما فلأجل عبْد الرَّحْمَنِ ابن ثابت بن ثوبان؛ لأنّهم اختلفوا في توثيقه؛ إلّا أنّه لم ينفرد بل تابعه الأوزاعي، أخرجه الطّحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٢١٣/١)، وأحمد بن حنبل في «حديث الأوزاعي» (٣٠) من طريق جمع من الثّقات عن الوليد بن مسلم ثنا الأوزاعي به.

أخرج الإمام أحمد في «مسنده» (٥١١٤)، (٥١١٥، ٥٦٦٧)، وأبو داود في «سننه» (٤٠٣١)، وابن أبي شيبة (٥٧٥/٤)، وعبد بن حميد في «مسنده» (٨٤٨)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١١٩٩)، والطبراني في «مسند الشاميين» (٢١٦)، والطّحاوي في «مشكل الآثار» (١٢٥/١)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧٦/١١)، وتمام في «فوائده» (٧٧٠)، وابن الأعرابي في «معجمه» (١١٣٧)، والدينوري في «المجالسة» (١٤٧) من طريق عن أبي النضر، حدّثنا عبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ ثَابِتٍ، حدّثنا حَسَنُ بنُ عَطِيَّةٍ عن أبي مُنِيبٍ الجُرَشِيِّ عن ابنِ عمرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بُعِثْتُ بِالسَّيْفِ حَتَّى يُعْبَدَ اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُغْحِي، وَجُعِلَ الذَّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي؛ وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ».

ثم خالفهما صدقة بن عبد الله، فرواه عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ به.

أخرجه البزار في «مسنده» - كما في «نصب الرأية» (٤٠٣/٤) - والمروئي في «ذم الكلام» (٤٦٥)، والذهبي في «سير النبلاء» (١٦/٢٤٢)، من طريق عمرو بن أبي سلمة، عن صدقة بن عبد الله نحوه.

قلت: هذا الإسناد منكر؛ لأن صدقة بن عبد الله السمين هو من علماء دمشق في زمانه إلا أنه ضعيف؛ وقال البزار: «لم يتابع صدقة على روايته هذه، وغيره يرويه عن الأوزاعي مرسلاً».

لذا قال دحيم كما نقل عنه أبو حاتم الرازي: «هذا الحديث ليس بشيء»، الحديث حديث الأوزاعي، عن سعيد بن جبلة، عن طاوس، عن النبي ﷺ^(١).

وأما الدارقطني، فقد رجح رواية الوليد ابن مسلم عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن أبي ثيب الجرشي عن ابن عمر؛ قال: «وهو الصحيح»^(٢).

وروي هذا الحديث عن غير ابن عمر، فروي عن حذيفة بن اليمان، وعن أنس بن مالك، وجاء مرسلاً عن طاوس وعن الحسن البصري؛ فإليكها بتفصيل:

- حديث حذيفة بن اليمان:

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٨٣٢٧)، والبزار في «مسنده» (٢٩٦٦) من طريق ثنا محمد ابن مرزوق، نا عبد العزيز بن الخطّاب، ثنا علي ابن غراب، عن هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن أبي عبيدة بن حذيفة، عن أبيه، أن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ».

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن هشام ابن حسان إلا علي بن غراب، ولا عن علي إلا عبد العزيز، تفرد به محمد بن مرزوق».

قال البزار: «وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن حذيفة مُسنّداً إلا من هذا الوجه، وقد رواه غير علي بن غراب، عن هشام، عن محمد، عن أبي عبيدة، عن أبيه موقوفاً».

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: «رواه الطبراني في «الأوسط» وفيه علي بن غراب، وقد وثقه غير واحد وضعفه بعضهم، وبقيّة رجاله ثقات».

وعلي بن غراب، الظاهر من حاله على تشييعه فهو صدوق يمكن الاعتبار بحديثه، إلا أنه يدلّس، فليس من السهل قبول تفردّه؛ بله إذا خولف كما أشار إلى ذلك البزار آنفاً.

الحسين له نسخة عن الزبير بن عدي؛ قال البخاري: «فيه نظر»، وقال الدارقطني: «متروك»، وقال ابن عدي: «عامه حديثه ليس بمحفوظ»، وقال أبو حاتم: «يكذب على الزبير».

وقد صدق ابن حبان لما قال عنه: «لا يُنظر في شيء رواه عن الزبير إلا على جهة التعجب».

- وجاء مرسلًا عن طاوس:

أخرجه عبد الله بن المبارك في «الجهاد» (١٠٥)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٨١/٤) (٦٣٨/٧)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٣٩٠) من طرق عن الأوزاعي عن سعيد بن جبلة، قال: حدثني طاوس، قال: قال رسول الله ﷺ؛ فذكره. وسعيد بن جبلة ترجمه ابن أبي حاتم في كتابه، ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلاً.

وحسن هذا الإسناد الحافظ في «الفتح» (٩٨/٦)، وفي «تغليق التعليق» (٤٤٦/٣) وجعله شاهداً لحديث ابن عمر المتقدم.

- وجاء مرسلًا عن الحسن البصري:

أخرجه سعيد بن منصور في «سننه» (٢٣٧٠) قال: نا إسماعيل بن عياش، عن أبي عمير الصوري، عن الحسن، قال قال رسول الله ﷺ؛ فذكره.

قلت: وقد ورد مُسنَدًا من وجه آخر عن حذيفة رضي الله عنه، ففي «مسند الشاميين» للطبراني (١٨٦٢): حدثنا عمرو بن إسحاق، ثنا أبي ثنا عمرو ابن الحارث، ثنا عبد الله بن سالم عن الزبيدي، ثنا نمير ابن أوس أن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه كان يرده إلى رسول الله ﷺ قال: «مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ». الزبيدي هو محمد بن الوليد شامي ثقة ثبت.

قلت: وهذا إسناد حمصي شامي ضعيف جداً، وآفته والد شيخ الطبراني إسحاق بن إبراهيم ابن العلاء الزبيدي المعروف بابن زريق، قال عنه الحافظ في «التقريب»: «صدوق بهم كثيراً، وأطلق محمد بن عوف أنه يكذب»^(١)، فلعل هذا الحديث من أوهامه، فإنه تفرد به ولم يتابع. وعلة أخرى أن أوس بن نمير عن حذيفة مرسل.

- حديث أنس بن مالك:

أخرجه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (١٦٥/١)، والمهروي في «ذم الكلام» (٤٦٦).

من طريق الحجّاج بن يوسف بن قتيبة ثنا بشر ابن الحسين الأصبهاني، ثنا الزبير بن عدي عن أنس ابن مالك قال: قال رسول الله ﷺ؛ فذكره.

قلت: وهذا إسناد واه جداً لأجل بشر ابن

قلت: وهذا إسناد ضعيف، قال الحافظ: «كانوا لا يعتمدون مراسيل الحسن؛ لأنه كان يأخذ عن كل أحد»، قال الإمام أحمد: «ليس في المرسلات شيء أضعف من مراسلات الحسن».

وأبو عمير الصوري اسمه أبان بن سليمان، «كان من عباد الله الصالحين، يتكلم بالحكمة»

- وقد ورد لفظ هذا الحديث عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه موقوفا عنه:

أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٩٨٦) عن معمر عن قتادة: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى رجلاً قد حلق قفاه ولبس حريراً، فقال: «مَنْ تَشَبَّهُ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ».

قلت: قتادة لم يدرك عمر بن الخطاب، فالإسناد منقطع؛ والله أعلم.

- فقه الحديث -

فهذا النص النبوي يشير إلى أصل في الشريعة عظيم، وهو النهي عن التشبه بغير المسلمين، فلا يجوز التشبه بالكفار والمنافقين والمرتدعة والعصاة والفساق، وأن التشبه المطلوب إنما هو بأهل الصلاح والخير والسداد ظاهراً وباطناً.

قال ابن رجب رحمته الله: «هذا يدل على أمرين: أحدهما: التشبه بأهل الشر مثل أهل الكفر والفسوق والعصيان، وقد وبخ الله من تشبه بهم في شيء من قبائحهم، فقال تعالى: ﴿فَأَسْتَفْتِمُ بِمَخَلَقِكُمْ كَمَا اسْتَفْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِمَخَلَقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [التوبة: ٦٩٠]، وقد نهى النبي ﷺ عن التشبه بالمشركين وأهل الكتاب...

الثاني: التشبه بأهل الخير والتقوى والإيمان والطاعة، فهذا حسن مندوب إليه، ولهذا يُشرع الاقتداء بالنبي ﷺ في أقواله وأفعاله وحركاته وسكناته وآدابه وأخلاقه، وذلك مقتضى المحبة الصحيحة، فإن المرء مع من أحب، ولا بد من مشاركته في أصل عمله، وإن قصر المحب عن درجته...»^(١).

وقال شيخ الإسلام: «وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضي تحريم التشبه بهم، وإن كان ظاهره يقتضي كُفْرَ التشبه بهم، كما في قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَيَتَّبِعْهُمْ فَإِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ﴾»^(٢).

قال ابن كثير رحمته الله: «فيه دلالة على النهي الشديد والتهديد والوعيد على التشبه بالكفار في أقوالهم وأفعالهم ولباسهم وأعيادهم وعباداتهم، وغير ذلك من أمورهم التي لم تُشرع لنا ولا تُقرر عليها»^(٣).

ومن أراد أن يشبع نهمته ويقف على عظم هذا الموضوع وأهميته وكيف حرص الإسلام على شخصية المسلم وحماها من التَّمَيُّع والتَّفْسُخ وأرادها معتزةً مميزةً شامخة، فليرجع إلى كتاب شيخ الإسلام الموسوم بـ«اقتضاء الصراط المستقيم» فإنه ذكر فيه ما يزيد على ثلاثين آية من القرآن الكريم، وقرّر عقب كلّ آية وجه الدلالة منها على موضوع التَّشْبُه. ثم ذكر من الأحاديث النبوية الدالة على تحريم مشابهة أهل الكتاب ما يقارب من المائة حديث، مع التعليق عليها وذكر وجه الدلالة.

ثم ذكر الإجماع على التحريم، وأعقب ذلك بالآثار، ثم ذكر الاعتبار ما في بعضه كفاية؛ فحرّى بكلّ مسلم طالب للنّجاة والاستقامة أن يطالع هذا الكتاب فإنه مفيد جدًا.

وإن كنتُ - أيها القارئ الحبيب - قد أحلّنتك على مليء إلا أنّ هذا لا يعفيني من أن أوجز لك بعض ما يمكن الظّفر به من هذا الحديث من فوائد؛ فمن ذلك:

أنّه مقتضى الاستقامة على الصّراط المستقيم الذي يسأله العبد ربّه كلّ يوم في صلاته سبع عشرة مرّة في الفرائض دون النوافل، فيقرأ قول الله تعالى:

﴿ أَقِيماً صِرَاطَ الْمُسْتَقِيمِ ① صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مَثَرِ النَّاصِرِينَ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ② ﴾ [البقرة: ١٧٧-١٧٨]، فمعنى هذه الاستقامة هو لزوم طاعة الله ورسوله كما جاء ذلك واضحاً صريحاً في الآية التي بيّنت من هم هؤلاء المنعم عليهم، وهي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ③﴾ [البقرة: ١٧٩]، ومن علامات هذا الصّراط أنّه متميّز وطريق مستقيم لا عوج فيه وسط بين الغلوّ والجفاء، وبين الإفراط والتفريط، قال العلماء: وأكّد الله تعالى هذا التّميّز بـ«لا» ولم يكتف بالعطف، ليدلّ على فساد كلّ الطّريقين سواء طريق اليهود أم طريق النصارى، وللفرق بين الطّريقتين، لتجنب كلّ منهما؛ فإنّ طريقة أهل الإيمان مشتملة على العلم بالحقّ والعمل به، واليهود فقدوا العمل، والنصارى فقدوا العلم؛ ولهذا كان الغضب لليهود، والضلال للنصارى؛ لأنّ من علم وترك استحقّ الغضب، بخلاف من لم يعلم؛ والنصارى لما كانوا قاصدين شيئاً لكنّهم لا يهتدون إلى طريقه؛ لأنّهم لم يأتوا الأمر من بابه، وهو أتباع الرّسول الحقّ، ضلّوا، وكلّ من اليهود والنصارى ضالّ

ذلك اليهود، فقالوا: ما يُريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه.

فلم يكن ﷺ يدع شيئاً مما يمكنه مخالفتهم إلا خالفهم فيه وأظهر المخالفة، لذا ينبغي لكل مسلم مُعترِّ بدينه أن يقصد مخالفة الكفار من اليهود والنصارى وغيرهم في كل ما يمكنه أن يخالفهم فيه ولا يتشبه بهم أبداً خاصة فيما هو من خصائصهم ومميزاتهم وشعاراتهم، لتمييز المسلم بشخصيته الفذة. ومع توارده هذه النصوص الناهية الزاجرة عن مشابهتهم والأمر بإظهار مخالفتهم إلا أن الواقع على حال الأمة اليوم يجد أكثر المسلمين قد تهافتوا على كل ما يأتيهم من الغرب الكافر الملحد من غث وسمين وفُتِنُوا بكل ما تَدُرُّ عليهم مخابر أوربا وأمريكا من أنواع (الموضة) والأزياء والهيئات حتى غدونا لا نفرق بين مسلم وكافر في الظاهر لشدة الموافقة والمشابهة والمشاكلة والمطابقة؛ فانظر إلى أنواع الألبسة وألوانها التي تزيها شبابنا وفتياتنا، وأنواع القصصات الشعرية التي رسموا بها رؤوسهم وأحياناً لحاهم في صور تتقزز منها النفوس السوية والأذواق المستقيمة، فما كان بالأمس محل هزء وسخرية يصير اليوم (موضة)، وما هو اليوم موضة يصير بعد غد شيئاً بالياً

مغضوبٌ عليه، لكن أخص أوصاف اليهود الغضب كما قال فيهم: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٦٠]، وأخص أوصاف النصارى الضلال كما قال: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [البقرة: ٧٧]، قاله ابن كثير في «تفسيره» (١/١٤١).

وفي حديث عدي بن حاتم قال ﷺ: «إِنَّ الْيَهُودَ مَغْضُوبٌ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّ النَّصَارَى ضَلَالٌ»^(١) لأجل هذا تابعت الأحاديث على الأمر بمخالفة هاتين الأمتين المنحرفتين عن الصراط السوي في أمور كثيرة عديدة، فمثلاً قال ﷺ: «خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ اخْفُوا الشَّوَارِبَ، وَأَرْخُوا اللَّحَى»، وقال: «إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فَخَالِفُوهُمْ»... فلم يكتف النبي ﷺ بالنهي عن مشابهتهم بل أمر بمخالفتهم، وهذا يقتضي أن يكون جنس مخالفتهم أمراً مقصوداً للشارع - كما قال شيخ الإسلام - بل هو مُقتضى الاستقامة على الصراط المستقيم^(٢).

لهذا حرص النبي ﷺ نفسه على مخالفة اليهود وسائر المشركين في كل أمورهم؛ ففي «صحيح مسلم» (٣٠٢): «أَنَّ ﷺ لَمَّا بَلَغَهُ صَنِيعُهُمْ مَعَ الْمَرْأَةِ الْخَائِضِ قَالَ: «اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ»، فَبَلَغَ

هديه ينبغي أن لا يهين قلبه ولا يلين عزمه وأن يثبت على دربه، ولا يغتر بكثرة الواقعين في حمة المشابهة للكفار، ولا يستوحش بقلة المعتزين بمظاهر الإسلام، ويستأنس بقوله ﷺ: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ»^(١).

قال ابن تيمية رحمه الله: «فَعَلِمَ بِخَيْرِهِ الصَّدِيقُ أَنْ لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ فِي أَمْتِهِ قَوْمٌ مَتَمَسِّكِينَ بِهِدْيِهِ الَّذِي هُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ مُحَضًّا، وَقَوْمٌ مُنْحَرِفِينَ إِلَى شُعْبَةٍ مِنْ شُعَبِ دِينِ النَّصَارَى، وَإِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَا يَكْفُرُ بِهَذَا الانْحِرَافِ، بَلْ وَقَدْ لَا يَفْسُقُ أَيْضًا، بَلْ قَدْ يَكُونُ الانْحِرَافُ كُفْرًا، وَقَدْ يَكُونُ فَسْقًا، وَقَدْ يَكُونُ سَيِّئَةً، وَقَدْ يَكُونُ خَطَأً.

وهذا الانحراف أمرٌ تتقاضاه الطبائع، ويُرِيئُهُ الشَّيْطَانُ، فَلِذَلِكَ أَمَرَ الْعَبْدُ بِدَوَامِ دُعَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِالْهُدَايَةِ إِلَى الْإِسْقَامَةِ الَّتِي لَا يَهُودِيَّةَ فِيهَا، وَلَا نَصْرَانِيَّةَ أَصْلًا»^(٢).

والَّذِي يَدْعُو إِلَى الْعَجَبِ أَنَّهُ كَيْفَ آثَرُ الْمُسْلِمُونَ الْيَوْمَ التُّزُولَ مِنَ الْأَعْلَى إِلَى الْأَدْنَى، وَرَضُوا لِأَنْفُسِهِمُ الذُّلَّ وَالْهَوَانَ، وَأَبَوْا إِلَّا أَنْ يَشَابَهُوا الْكُفَّارَ

مَطْرَحًا، وَهَكَذَا دَوَالِيكَ...، وَشَبَابُنَا مُنْسَاقُونَ وَرَاءَ هَذَا الشَّرَابِ، بَلْ مَرُوجُونَ لِكُلِّ هَذَا الْخَرَابِ، فَأَعْلَنُوا الْقَطِيعَةَ مَعَ الْأَصَالَةِ، وَرَفَعُوا شِعَارَ الْعَصْرَةِ وَالْحَدَاثَةِ، لَا يَرُونَ الْحَيَاةَ تَسْعُدُ إِلَّا إِذَا كَانَتْ عَلَى النَّمَطِ الْغَرْبِيِّ الْأَوْرَبِيِّ، وَمُتَابِعَتِهِ فِي كُلِّ مَا يَأْتِي وَيَذَرُ، وَهُمْ بِهَذَا يَتَحَقَّقُ فِيهِمْ مَا أَخْبَرَ بِهِ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ ﷺ حَيْثُ قَالَ: «التَّبِعَنَّ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ شُبْرًا بِشِيرٍ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكَتُمُوهُ» قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: فَمَنْ؟^(٣).

وَالسُّنَنُ: هُوَ الطَّرِيقُ، قَالَ النَّوَوِيُّ: «وَالْمُرَادُ بِالشُّبْرِ وَالذِّرَاعِ وَجَحْرُ الضَّبِّ: التَّمَثِيلُ بِشِدَّةِ الْمَوَافَقَةِ لَهُمْ فِي الْمَعَاصِي وَالْمُخَالَفَاتِ».

فَانظُر - رَحِمَكَ اللَّهُ - إِلَى وَاقِعِنَا الْيَوْمَ لَتَعْلَمَ يَقِينًا صَدَقَ هَذَا الْخَبَرُ النَّبَوِيُّ الْكَرِيمُ، حَيْثُ صَارَ تَقْلِيدُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَمِشَابِهِتِهِمْ فِي هِيَاتِهِمْ وَمَلَابِسِهِمْ وَأَشْكَالِهِمْ هُوَ السُّمَّةُ الظَّاهِرَةُ وَالْعَادَةُ الْمُنْتَشِرَةُ، فَأَضْحَى الْمُتَمَسِّكُ بِالْمَظَاهِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنْ مَلْبَسٍ وَهِيئَةٍ وَسَمْتٍ يَعْدُ شَاذًا مُخَالَفًا لِعُمُومِ النَّاسِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِنْ تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ، وَتَحَوُّلِ الْأَفْهَامِ.

إِلَّا أَنْ الْمُتَمَسِّكَ بِسُنَّةِ نَبِيِّهِ ﷺ وَالسَّائِرَ عَلَى

ثياب الرياضيين مثلاً يجد من نفسه نوع انضمام إليهم، ولابس ثياب الجند المقاتلة مثلاً يجد من نفسه نوع تخلُّق بأخلاقهم، وتصير طبيعته منقاداً لذلك إلا أن يمنعه مانع^(١).

- أن المخالفة في الهدي الظاهر تُوجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف على أهل الهدى والرضوان.

- أن مشاركتهم في الهدي الظاهر تُوجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز ظاهراً بين أهل الإسلام المهديين المرضيين، وبين أهل الكفر المغضوب عليهم والضالين.

- أن نفس المخالفة لهم في الهدي الظاهر مصلحة ومنفعة لعباد الله المؤمنين، لما في مخالفتهم من المجانبة والمباينة التي توجب المباحة عن أعمال أهل الجحيم.

وأخيراً أقول: إنَّ الذي يدفع بالمسلم اليوم ليتشبه بغيره من الكفار هو شعوره بـ(الدونية) و(الانهازية) التي ضربت بأطنابها على النفوس، وسبب ذلك أمران:

- الانهيار بالحضارة الغربية.

- والجهل بحقائق الإسلام.

الفجَّار في هياتهم وألبستهم وأشكالهم وشعاراتهم، وحقَّروا أمر هذا النوع من التشبه، وما علم هؤلاء المستهينون بهذا التشبه الظاهري أنه داء قاتل للشخصية الإسلامية؛ لأنه يسري إلى القلب والعقل والباطن، فيصيب الإيمان والفكر والتصور؛ وإليك أخي القارئ بعض المفاصل التي عددها العلماء من جرَّاء هذا التشبه في الظاهر:

- أن المشابهة في الهدي الظاهر - وهو المظهر والسلوك - تُورث المشابهة في الباطن؛ قال ابن القيم رحمه الله: «وَسِرُّ ذَلِكَ: أَنَّ الْمِشَابَهَةَ فِي الْهَدْيِ الظَّاهِرِ ذَرِيعَةٌ إِلَى الْمَوَافَقَةِ فِي الْقَصْدِ وَالْعَمَلِ»^(٢).

وقال السَّعْدِيُّ رحمه الله في «بهجة قلوب الأبرار» (ص ١٤٦): «فَإِنَّ التَّشَبُّهَ الظَّاهِرَ يَدْعُو إِلَى التَّشَبُّهِ الْبَاطِنِ، وَالْوَسَائِلَ وَالذَّرَائِعَ إِلَى الشَّرُّورِ قَصْدَ الشَّارِعِ حَسْمَهَا مِنْ كُلِّ وَجْهٍ».

- أن المشابهة في الظاهر تولد في نفس المتشبه حياءً للمتشبه به وموتة، وهذا يחדش في أصل عظيم من أصول عقيدة المؤمن وهو قاعدة الولاء والبراء.

- أن المشاركة في الهدي الظاهر تورث تناسباً وتشاكلاً بين المتشابهين تعود إلى موافقة ما في الأخلاق والأعمال وهذا أمر محسوس؛ فإنَّ لابس

كما لا يمنع أبداً أن نستورد منتوجاتهم ونقتني سلعهم وآلاتهم المباحة النافعة، ونتعامل معهم في ذلك، وإننا المحذور أن نستورد عاداتهم وأخلاقهم وأعيادهم وسلوكاتهم، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ولو رجعنا بحق وصدق إلى ديننا لأعزنا الله بعزه، ورفع عنا كل ذل أحاط بنا بقدرته، فالله تعالى أخبر عن الكفار فقال: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفُولُونَ ﴿٧﴾﴾ [البقرة: ٧]، فلا يعدو علمهم أن يكون ظاهراً من الحياة الدنيا الفانية الزائلة، وقال تعالى عنهم: ﴿وَلَا يَتَسَوَّى الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا إِنَّهُمْ لَا يَعْبِرُونَ ﴿٨﴾﴾ [البقرة: ٨٩]، وقال تعالى: ﴿لَا يَغْنَصُكَ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَدِ ﴿٩﴾ مَتَّعَ قَلِيلًا ثُمَّ مَادَّهُمْ جَهَنَّمَ وَيَخْسَى السَّاعِدُ ﴿١٠﴾﴾ [البقرة: ١٩٧].

- (١) انظر: «العلل» لابن أبي حاتم (٣١٩/١).
- (٢) انظر: «العلل» للذارقطني (٢٧٢/٩).
- (٣) انظر: «سؤالات الأجرى لأبي داود» (١٦٨٢).
- (٤) «الحكم الجديدة بالإداعة» (ص ٥٦٥٠).
- (٥) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٢٧٠).
- (٦) «تفسير ابن كثير» (١/٣٧٤).
- (٧) أخرجه الترمذي (٢٩٥٤)، وقال: «حسن غريب» وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٨٢٠٢).
- (٨) لأجل هذا سقى شيخ الإسلام رحمه الله كتابه «اقتضاء الصراط المستقيم» مخالفة أصحاب الجحيم».
- (٩) أخرجه البخاري (٣٢٦٩)، ومسلم (٢٦٦٩).
- (١٠) أخرجه البخاري (٣٤٤٢).
- (١١) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٦).
- (١٢) «إعلام الموقعين» (٣/١٥٢).
- (١٣) «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/٧٩).

فمن نور الله قلبه بنور العلم والإيمان وحقائق الإسلام سيظهر له سوء الكفر وبشاعته، وأنه مرض ضرره أشد من ضرر أمراض البدن، فالمصلحة كل المصلحة في عدم التشبه بالمغضوب عليهم والضالين. وهنا تجدر الإشارة إلى أن عدم التشبه بالكفار لا يعني عدم الاستفادة مما عندهم اليوم من صناعات متطورة، وعلوم حديثة، وتكنولوجيا عالية، بل هذا أمر آخر لا علاقة له بموضوع التشبه؛ لأنها ليست مما اختصوا به، بل هي علوم مشتركة بين جميع البشر يحوزها من حرص عليها وجد واجتهاد في تحصيلها لا فرق في ذلك بين مسلم وكافر.

حكمة التفريق

بين الكافر والمؤمن في إنزال العقوبة

سمير مرابيع

واعتبروه فيقول: «الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ»^(١).

يقول القاضي عياض رَحِمَهُ اللهُ: «معناه أنَّ المؤمنَ في الدُّنْيَا ممنوع من الشَّهَوَاتِ المحرَّمة، مُكَلَّف بالأعمال الشَّاقَّة، فإذا مات استراح من هذا، وانقلب إلى ما أعدَّ اللهُ تعالى له من النِّعَمِ المقيم، وأمَّا الكافر فإِنَّمَا له من ذلك ما حصل له في الدُّنْيَا مع قَلَّتْه وتكديره بالشَّوَابِ، حتَّى إذا فارق ذلك صار إلى سِجْنِ الجحيم»^(٢)، بل النُّصوص العديدة والرَّوايات المحكمة السَّديدة جاءت لبيان هذا الأصل، فالله جلَّ وعلا يُعَجِّل مَثْوَةَ أَعْمَالِ الْكَافِر في الدُّنْيَا مع ما يمنحه إِيَّاه من الطَّيِّبَاتِ والمُلذَّاتِ، حتَّى إذا بلغ يوم القيامة أُدْخِل النَّارَ وبُسَّ القِرَارُ؛ لأنَّه مُكَذِّب بيوم القيامة، منكر للبعث والنُّشور،

قد يُشْكَل على بعض الخاصَّة فضلاً عن العامَّة، فيقولون: إذا كانت الحسنات والسيئات تحمل نفعاً وضرراً للمسلمين، فما بالها ليست كذلك على الكافرين، حيث نراهم يتنعمون في الدُّنْيَا ويتمتعون بلذاتها وشهواتها، من غير أن يلحقهم عقاب وهم سبب كلِّ عذاب؟

وقد حمل هذا الاستشكال بعض المتعلِّمة على التَّشْكِيك في النَّصِّ الشرعي، وتعطيل وتأويل الوحي السَّماوي، وتحكيم التَّأجِ العقلي، والسَّير وراء كلِّ مُتَفَيِّهٍ عميٍّ، حتَّى اعتبروا مقياس النَّجَاح والفلاح والعِزَّة والنَّصر ما وجدوه بأيدي الكفرة من نعيم زائل، وزخرف عن الحقِّ مائل، فاتَّبَعُوا كُلَّ نَاعِقٍ جاهلٍ، وَرَوَّيْصَةٍ متحاملٍ، ونبينا ﷺ يكذب بصريح قوله ما اعتقدوه والتزموه

فكيف يُثاب في يومٍ هو لا يؤمن به ويكفره؟ قال جل وعلا: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [التكوير: ٢٠].

ومن الآيات الدالة على هذا الأصل قوله سبحانه: ﴿وَيَوْمَ نَبْرِثُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنتُمْ تَقْسِتُونَ﴾ [الأنعام: ٢٠]، وقال جل جلاله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَنَصَّوْنَ وَيَكُلُّونَ كَمَا تَكُلُّ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ [التكوير: ١٢]، حتى أيقن الكفار والمشركون بأن سبيل النجاة من النار لا يكون إلا بجمع المال وعدّ الأولاد فخاب ظنهم وساء سبيلهم، قال سبحانه: ﴿وَقَالُوا مَعْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالٍ وَأَوْلَادًا وَمَا مَعْنُ بِمُعَدِّينَ﴾ [التكوير: ٣]، قل إن ربّه يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الْغَيْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ مَأْمُونُونَ ﴿٥﴾﴾ [التكوير: ٣٥-٣٧].

لهذا قد يغيب هذا الأصل عن كثير، إلا من أوتي حظاً من علم وإيمان ويقين، يقول سبحانه وتعالى مُخْبِراً عمن اغترّ بكنوز قارون: ﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّا لِلْآثِمِينَ كَاذِبُونَ﴾

لَنُوحِطَ بِكُمُومًا ۚ ﴿٣٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلْحَقُكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن مَّامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٣٩﴾﴾ [التكوير: ٣٨-٣٩].

أما المؤمن فإن الدار الآخرة هي مركز جزائه وموعد مكافأته، مع تعجيل شيء من ثواب حسناته في الدنيا خشية السّامة ورفعاً للحرَج والضيق، فربنا سبحانه وتعالى يُكفّر عنه سيئاته في حياته الدنيا، بأشكال وأنواع من البلاء والمحن، وكلّما ازدادت معاصيه وكثرت مخازيه، ازداد شقاؤه وعظم بلاؤه، وللآخرة خير له وأبقى، فيُجازى يومها بالثواب الكثير والجزاء الوفير، حكمة من ربّ عزيز خبير، يقول ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً يُعْطِيَهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجَازِي بِهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهِ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا»^(١).

لهذا ما كانت كثرة المصائب والمتاعب والأزمات والنكبات التي ما برحت تصيب المؤمن ويغتم لها قلبه، إلا دليلاً على خيرية الأمة المحمّدية، وأفضليتها على سائر الأمم يقول ﷺ: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمَسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوفِّيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢)، لذا

عُجِّلَتْ لَهُمْ طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرْ لِي^(٨)، فَكَانَتْ عِظَةً لِعَمْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَذَكُّرَةً لِمَنْ أَحْسَنَ النَّظَرَ وَأَخَذَ بِالْعَبْرِ.

وقد أحسن عَلَيْهِ السَّلَامُ وصفها ونعتها، لإظهار هوان منزلتها وحقارة رتبته، فقال: «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ»^(٩)، بل بالغ عَلَيْهِ السَّلَامُ في ذلك تأكيداً وتنفيراً، حَتَّى سَبَّهَا بِالْمِيتَةِ الثَّنَةِ الْمَعِيَةِ الَّتِي لَا يَقْرُبُهَا الْمُؤْمِنُ إِلَّا عِنْدَ خَشْيَةِ الْهَلَاكِ، فَعَنِ جَابِرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالسُّوقِ دَاخِلًا مِنْ بَعْضِ الْعَالِيَةِ وَالنَّاسِ كَنَفِيهِ، فَمَرَّ بِجَذِيٍّ أَسْكُ^(١٠) مَيِّتٍ فَتَنَاولَهُ فَأَخَذَ بِأُذُنِهِ ثُمَّ قَالَ: «أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا لَهُ يَدْرُهُمْ؟» فَقَالُوا: مَا نَحِبُّ أَنَّهُ لَنَا بَشِيءٌ وَمَا نَصْنَعُ بِهِ؟ قَالَ: «أَتُحِبُّونَ أَنَّهُ لَكُمْ؟» قَالُوا: وَاللَّهِ لَوْ كَانَ حَيًّا كَانَ عَيْبًا فِيهِ؛ لِأَنَّهُ أَسْكُ فَكَيْفَ وَهُوَ مَيِّتٌ؟ فَقَالَ: «فَوَاللَّهِ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ»^(١١).

حينئذ لا يغترُّ المؤمنُ بمن يُؤْتَى ويُعطى وتُسبغ عليه الخيرات والنعم والملذات، مع قُبْحِ أقواله وسوء أفعاله وخبث مقاصده، فَإِنَّ ذَلِكَ طَرِيقُ هَلَاكِهِ وَعَلَامَةُ شِقَاكِهِ، يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِذَا رَأَيْتَ

شَبَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمُؤْمِنَ بِالنَّبْتِ الرُّطْبَةِ اللَّيْنَةِ الَّتِي تَأْتِيهَا الرِّيَّاحُ الْعَاتِيَةُ^(١٢)، فَتَأْخُذُهَا يَمَنَةٌ وَيَسْرَةٌ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَكْسِرَهَا أَوْ تَقْتُلِعَهَا، وَضَرْبٌ لِلْمَنَافِقِ وَالْكَافِرِ وَالْفَاجِرِ مَثَلًا بِالشَّجَرَةِ الْبَاسِقَةِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي لَا تَوْثُرُ فِيهَا الرِّيَّاحُ بَشِيءٌ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ فَيَجْتَنُّهَا دَفْعَةً وَاحِدَةً، يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْحَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَأَتْهَا فَإِذَا اغْتَدَلَتْ تَكْفَأُ بِالْبَلَاءِ، وَالْفَاجِرُ كَالْأَرْزَةِ صَمَاءً مُعْتَدِلَةً حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ»^(١٣).

فلا غرابة إذن، أَنْ يُذَكَّرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَصْحَابُهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِهَذَا الْأَصْلِ حِينَ يَغِيبُ عَنِ الْأَذْهَانِ، أَوْ تَعْظُمُ شَفَقَتُهُمْ عَلَى حَالِ خَيْرِ الْأَنَامِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، قَالَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا هُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى رِمَالٍ حَصِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ، قَدْ أَثَرُ الرِّمَالِ بِجَنْبِهِ مُتَكِيٌّ عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ حَشَوُهَا لَيْفٌ، فَرَفَعْتُ بَصْرِي فِي بَيْتِهِ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فِيهِ شَيْئًا يَرُدُّ الْبَصَرَ غَيْرَ أَهْمَةٍ ثَلَاثَةٍ^(١٤) فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ادْعِ اللَّهَ فَلْيُوسِّعْ عَلَى أَمَّتِكَ، فَإِنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ قَدْ وُسِّعَ عَلَيْهِمْ وَأَعْطُوا مِنَ الدُّنْيَا وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ، فَجَلَسَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ: «أَوْ فِي شَكِّ أَنْتَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ! أَوْلَيْتَكَ قَوْمٌ

عَنْهُ كُلُّ ذَنْبٍ»^(١٦).

ومن ثم؛ يجب أن تُوقن بأنَّ المركزَ الأصيل لعقوبة الكفارِ هي الدَّارُ الآخرة، إلَّا أنَّه قد يظهر شيءٌ منها في الحياة الدنيا لحكم ربَّانيةٍ سماويةٍ، فإذا قاموا بها يَسْتَوْجِبُ تعجيلَ العقوبةِ في الدنيا، كالطُّلَمِ مثلاً، قُوبِلُوا بأنواعٍ من العقوبات والنكبات في حياتهم الدنيا قبل الآخرة، وما قصص الدُّولِ والأممِ البائدة المذكورة في القرآن عَنَّا ببعيد، قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُقْلِنَهُ، قَالَ: ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ مِنْ عِلْدَانِهِ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ﴾» [١٠٢: ١٧].

فهذه حياة المسلم المؤمن الصادق وتلك حياة الكافر المشرك المنافق، فهو سبحانه وتعالى خالق الأسباب، ومُدَبِّرُ شُؤُونِ خَلْقِهِ، قد جعل فرقاً بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان على نحو هذا البيان، فهل عَسِينَا أن نستبدل دنياهم بأخرانا، وقد رَضُوا بأن تكون ثمناً لأخراهم، قال جلَّ وعلا عنهم: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ [البقرة: ٨٦]، وقال سبحانه: ﴿رَبِّينَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَسَعْرُونَ

اللَّهُ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعَاصِيهِ مَا يُحِبُّ، فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِزْجَارٌ ثُمَّ تَلَا: ﴿فَلْيَتَأَمَّلُوا مَا دُفِعُوا بِهِ فَمَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٤]»^(١٧)، بل البشارة السَّارة؛ أن جعل الله جلَّ وعلا هذه المحن والبلايا سبباً لحطِّ الخطايا والرزايا حتَّى يسير العبد المؤمن على وجه الأرض وما عليه خطيئة، يقول ﷺ: «مَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَةُ فِي نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَمَالِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ»^(١٨)، وفي رواية: «فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَبْرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ»^(١٩).

يقول الإمام ابن القيم رحمه الله: «فلا بدَّ من حصول الألم لكل نفس مؤمنة أو كافرة، لكنَّ المؤمن يحصل له الألم في الدنيا ابتداءً، ثمَّ ينقطع ويعقبه أعظم اللذة، والكافر يحصل على اللذة والشُّرور ابتداءً ثمَّ ينقطع ويعقبه أعظم الألم والمشقة»^(٢٠)، فالأمراض والأوجاع والأسقام التي يبتلى بها المؤمن في حياته تحط عنه الكثير من الخطايا وتكفر عنه كثيراً من السيئات، قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْتَلِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالسَّقَمِ حَتَّى يُكْفَرَ

مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ
مَنْ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢١٢﴾ [البقرة: ٢١٢].

وصلَّى الله على سيِّدنا محمد، وعلى آله وصحبه
أجمعين.

(١) رواه مسلم (٢٩٥٦) من كتاب الزهد والرقائق.

(٢) «شرح الأبي على مسلم» (٤٢٧/٩).

(٣) رواه مسلم (٢٨٠٨): كتاب صفة القيامة والجنة والنار،
باب جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتعجيل
حسنات الكافر في الدنيا.

(٤) حسن: رواه الترمذي (٢٥٠٧): أبواب الزهد عن
رسول الله ﷺ، باب الصبر على البلاء، انظر: «الصحيح»
لزيادة تخريجه (١٢٢٠).

(٥) وهي بمعنى المصائب التي تلحق المؤمن.

(٦) رواه البخاري (٥٣٢٠)، ومسلم (٢٨١٠)، واللفظ للبخاري.

(٧) الإهاب: هو الجلد ما لم يُدْبَغْ [ومختار الصحاح،
(ص ٣١)].

(٨) متفق عليه: البخاري (٤٨٩٥)، مسلم (١٤٧٩).

(٩) صحيح: رواه الترمذي (٢٤٢٢)، أبواب الزهد عن
رسول الله ﷺ: باب ما جاء في هوان الدنيا على الله، انظر:
«الصحيح» لزيادة تخريجه (٩٤٣/٦٨٦).

(١٠) جدي أسك: أي صغير الأذنين، قاله النووي في
«شرح مسلم» (٩٣/١٨).

(١١) مسلم (٢٩٥٧): كتاب الزهد.

(١٢) صحيح: رواه أحمد (١٤٥/٤)، انظر: «الصحيح»
لزيادة تخريجه (٤١٣).

(١٣) حسن صحيح: رواه الترمذي (٢٥١٠)، أبواب الزهد
عن رسول الله ﷺ، باب في الصبر على البلاء، انظر:
«الصحيح» لزيادة تخريجه (٢٢٨).

(١٤) صحيح: رواه الترمذي (٢٥٠٩)، أبواب الزهد عن
رسول الله ﷺ، باب في الصبر على البلاء، انظر:
«الصحيح» لزيادة تخريجه (١٤٣).

(١٥) «شفاء العليل» (٦٧١/٢).

(١٦) صحيح: رواه الحاكم (٣٤٨/٣٤٧/١)، انظر:
«الصحيح» لزيادة تخريجه (٣٣٩٣).

(١٧) متفق عليه: البخاري (٤٤٠٩)، مسلم (٢٥٨٣).

فك الأسارى

في النهي عن الاحتفال بأعياد النصارى

د/ عبد المجيد جمعة

بعضهم إلى الدول الغربية لشهود تلك الأعياد الفاجرة، ومشاركة الكفار في شعائرهم الكفرية، رغم ما يحدث فيها من المنكرات: من شرب الخمر، وفعل الفجور، وغير ذلك من أنواع الشرور.

وقد تعالت صيحات المصلحين، وظهرت فتاوى العلماء الربانيين في تحذير المسلمين من المشاركة في أعياد المشركين، لما في ذلك من الفساد في الدين؛ ولعل خير من تناول هذا الموضوع بالتفصيل والتأصيل: شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في كتابه الفتاوى الذي لم تر العيون مثله: «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم»، وقد حشد لذلك الأدلة العامة والخاصة، وجمع

من المصائب التي بليت بها هذه الأمة، فأزالت عنها النعمة، وجلبت لها النقمة، تشبه كثير من أبنائها بأعدائها من اليهود والنصارى، وشمل هذا التشبه جميع المجالات: في العادات والعبادات، والسلوك والأخلاق والمعاملات، ومن أخص مظاهر التشبه مشاركتهم في أعيادهم، ومشاہبتهم في مواسمهم، لاسيما عيد ميلاد المسيح عليه السلام - والذي يصادف اليوم الخامس والعشرين من شهر ديسمبر - وعيد ميلاد السنة الجديدة - والذي يصادف الأول من شهر جانفي - فترى كثيرا من المسلمين إذا صادفوا هذين اليومين سارعوا إلى إقامة الاحتفالات، وإظهار المهرجانات، وقد عظمت الفتنة، واشتدت المحنة، حيث يسافر

النصوص من الكتاب والسنة وأقوال السلف وإجماع الأمة، والأدلة من الاعتبار والنظر مما لا تجدها في غيره، فصل فيها الكلام، وأزال بها اللثام، وميز الحلال عن الحرام، وما أنا مختصر ما ذكره مع بعض الزيادات والإضافات، لعلها تهدي الحيارى، وتفك الأسارى من رقة التشبه باليهود والنصارى.

* أولاً: الأدلة من الكتاب:

قال تعالى: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا الْيَتَامَىٰ﴾ [البقرة: ١٧٧]، ووجه الدلالة من الآية أن الله تعالى أمر عباده المؤمنين أن يسألوه في جميع صلواتهم الهداية إلى سبيل الذين أنعم عليهم ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾، وأن يجنبهم سبيل المغضوب عليهم والضالين، والأمة الغضبية هم اليهود، وأمة الضلال هم النصارى، كما قال النبي ﷺ: «الْيَهُودُ مَغْضُوبٌ عَلَيْهِمْ، وَالنَّصَارَى ضَالَّةٌ»^(١)، وهذا يقتضي تحريم اتباع سيولهم، وأعيادهم من سيولهم.

وقال سبحانه: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٨٠]، فأخبر سبحانه أنه جعل محمداً ﷺ على شريعة شرعها له، وأمره باتباعها، ونهاه عن اتباع أهواء

الذين لا يعلمون، وقد دخل في ذلك كل من خالف شريعته من اليهود والنصارى وغيرهم، وأهواؤهم: هو ما يهوونه؛ ومتابعتهم فيما يختصون به من دينهم وأعيادهم، اتباع لأهوائهم.

ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَّضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِيتَهُمْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [البقرة: ١٢٠] ففيه تهديد، ووعيد شديد للأمة عن اتباع طرائق اليهود والنصارى، بعد ما علموا من القرآن والسنة، ومتابعتهم في بعض ما هم عليه من الدين والأعياد، متابعة لهم فيما يهوونه. وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِكُم مِّنَ الْآخَرِ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُ مِنَّهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٠].

قال العلماء: ومن موالاتهم التشبه بهم، وإظهار أعيادهم، وهم مأمورون بإخفائها في بلاد المسلمين، فإذا فعلها المسلم معهم، فقد أعانهم على إظهارها^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ [البقرة: ١٧٢]، فقد تأول غير واحد من السلف أنه أعياد المشركين، كما قاله أبو العالية ومجاهد وابن سيرين والربيع بن أنس والضحاك وغيرهم، وهو

يقتضي ترك المبدل منه، إذ لا يجمع بين البدل والمبدل منه، ولهذا لا تستعمل هذه العبارة إلا فيما ترك اجتماعهما، وأيضاً، فقله لهم: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبَدَلَكُمْ»، لما سأله عن اليومين فأجابوه: بأنهما يومان كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية، دليل على أنه نهاهم عنهما اعتياداً بيومي الإسلام، إذ لو لم يقصد النهي لم يكن ذكر هذا الإبدال مناسباً، إذ أصل شرع اليومين الإسلاميين كانوا يعلمونه، ولم يكونوا ليتركوه لأجل يومي الجاهلية^(١).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا»^(٢). فدل هذا الحديث على أن كل أمة قد اختصت بعيدها، لا يشاركها فيه غيرها، وأن المسلمين قد اختصوا بعيدهم لا يشاركوننا فيه، فإذا كان لليهود عيد وللنصارى عيد، كانوا مختصين به، فلا نشاركهم فيه.

وأيضاً، فإن النبي ﷺ رخص في اللعب بالدُّفِّ والغناء، معللاً بأنه عيد المسلمين، وهذا يقتضي بأن الرخصة لا تتعدى إلى أعياد اليهود والنصارى، وهذا فيه دلالة على النهي عن التشبه بهم في اللعب ونحوه. وعن أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما قال: قال

مروى عن ابن عباس^(٣)، فسمي أعيادهم زوراً، وحضورها شهودها، وقد نص أحمد على أنه لا يجوز شهود أعياد النصارى واليهود، واحتج بهذه الآية كما سيأتي، ووجه الدلالة من الآية أن الله تعالى أثنى على المؤمنين الذين هم عباد الرحمن في تركهم شهود هذه الأعياد الذي هو مجرد الحضور، برؤية أو سماع، فكيف بمن يوافقهم في ذلك بالاحتفال؟

* ثانياً - الأدلة من السنة:

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»^(٤) فدل هذا الحديث على تحريم التشبه بهم مطلقاً، ومنه الاحتفال بأعيادهم، فإنها من جنس أعمالهم التي هي دينهم أو شعار دينهم الباطل.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «قدم رسول الله ﷺ المدينة، ولهم يومان يلعبون فيهما، فقال: «مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟» قالوا: كنا نلعب فيهما في الجاهلية، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبَدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ»^(٥)، فوجه الدلالة أن اليومين الجاهليين لم يقرهما رسول الله ﷺ، ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة، بل قال: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبَدَلَكُمْ بِهِمَا يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ، والإبدال من الشيء،

الشارع وذمه، مع الحرص الشديد على موافقتهم في ذلك؛ وهذا يقتضي ذم من يفعل ذلك، وهذا علم من أعلام النبوة، ومعجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ، فقد وقع ما أخبر به ﷺ.

* ثالثاً - الأدلة من الآثار:

أما من الآثار فقد نهى كثير من الصحابة عن مشاركة الكفار في أعيادهم أو شهودها أو الدخول عليهم فيها، ونحو ذلك.

قال عمر رضي الله عنه: «لا تعلموا رطانة»^(١) الأعاجم، ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم، فإن السخطة تنزل عليهم»^(٢).

وقال أيضاً: «اجتنبوا أعداء الله في عيدهم»^(٣). فهذا عمر رضي الله عنه نهى عن لسانهم، وعن مجرد دخول الكنيسة عليهم يوم عيدهم، فكيف بفعل بعض أفعالهم أو بفعل ما هو من مقتضيات دينهم؟ أليست موافقتهم في العمل أعظم من الموافقة في اللغة؟ أو ليس بعض أعمال عيدهم أعظم من مجرد الدخول عليهم في عيدهم؟ وإذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بسبب عملهم، فمن يشركهم في العمل أو بعضه أليس قد تعرض لعقوبة ذلك، ثم قوله: «اجتنبوا أعداء الله في عيدهم» أليس نهياً عن

رسول الله ﷺ: «أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا، فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الأحد، فجاء الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة، فجعل الجمعة والسبت والأحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة، نحن الآخرون من أهل الدنيا، والأولون يوم القيامة المقضي لهم قبل الخلائق»^(٤)، فأخبر النبي ﷺ أن يوم الجمعة عيد للمسلمين، كما أن السبت لليهود والأحد للنصارى، وهذا يقتضي اختصاص كل أمة بعيدها، فإذا نحن شاركنا اليهود يوم السبت، أو النصارى يوم الأحد، فقد شاركناهم في عيدهم، وإذا كان هذا في العيد الأسبوعي، فالأولى والأخرى في العيد السنوي، إذ لا فرق؛ بل إذا كان هذا في عيد يعرف بالحساب العربي، فكيف بأعياد الكافرين العجمية؟ التي لا تعرف إلا بالحساب الرومي القبطي أو الفارسي أو العبري ونحو ذلك. وعن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «لَتَبِعَنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ شِبْرًا بِشِيرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحَرَ ضَبٍّ لَسَلَكْتُمُوهُ، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: فَمَنْ؟»^(٥).

فأخبر النبي ﷺ أن أمتة ستبّع سَنَنَ الأمم قبلها من اليهود والنصارى مما أحدثوه من البدع والأهواء، وأنها تقتدي بهم في كل شيء مما نهى عنه

شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم - رحمة الله عليهما -

فإذا كان المسلمون قد اتفقوا على منعهم من إظهارها، فكيف يسوغ للمسلم فعلها؟ ولا شك أن فعله لها أشد من إظهار الكافر لها.

وأيضا فقد أجمع العلماء على تحريم حضور أعياد الكفار ومساعدتهم في ذلك، وقد صرح به الفقهاء من أتباع الأئمة الأربعة في كتبهم.

أولاً - مذهب الحنفية:

قال ابن نجيم الحنفي في بيان أنواع الكفر: «وبخروجه إلى نيروز المجوس، والموافقة معهم فيها يفعلون في ذلك اليوم، وبشرائه يوم النيروز شيئا لم يكن يشتريه قبل ذلك تعظيما للنيروز لا للأكل والشرب، ويأهده ذلك اليوم للمشركين ولو بيضة تعظيما لذلك اليوم لا بإجابته دعوة مجوسي حلق رأس ولده وبتحسين أمر الكفار اتفاقا»^(١٥).

ثانياً - مذهب المالكية:

قال عبد الملك بن حبيب: «مثل ابن القاسم عن الركوب في السفن التي تتركب فيها النصاري إلى أعيادهم فكره ذلك مخافة نزول السخطة عليهم بشركهم الذي اجتمعوا عليه، قال: وكره ابن القاسم

لقائهم والاجتماع بهم فيه؟ فكيف بمن عمل عليهم؟»^(١٦).

وقال عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: «من بنى ببلاد الأعاجم فصنع نيروزهم ومهرجاناتهم، وتشبه بهم حتى يموت - وهو كذلك - حُشِرَ معهم يوم القيامة»^(١٧)، وهذا يقتضي أنه جعل ذلك من الكبائر الموجبة للنار.

وعن محمد بن سيرين قال: «أتى علي رضي الله عنه بهدية النيروز، فقال: ما هذه؟ قالوا: يا أمير المؤمنين! هذا يوم النيروز، قال: فاصنعوا كل يوم نيروزا، قال أبو أسامة: كره رضي الله عنه أن يقول نيروزا»^(١٨).

فكره موافقتهم في اسم يوم العيد الذي ينفردون به، فكيف بموافقتهم في العمل؟

رابعاً - الدليل من الإجماع:

أمّا من الإجماع فقد شارط عمر بن الخطاب رضي الله عنه أهل الكتاب ألا يظهروا شيئا من شعائهم بين المسلمين، لا الأعياد ولا غيرها، فقال: «وَأَلَّا نخرج باعوثًا ولا شعانين»^(١٩)؛ فأما الباعوث فقد فسره الإمام أحمد في رواية ابنه صالح فقال: «يخرجون كما نخرج في الفطر والأضحى». وأمّا الشعانين فهي أعياد لهم أيضا^(٢٠)؛ وقد اتفق على هذه الشروط الصحابة وسائر الفقهاء، كما حكاها

وقال البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٣٤/٩):
«باب كراهية الدخول على أهل الذمة في كنائسهم،
والتشبه بهم يوم نيروزهم ومهرجاناتهم».

رابعاً - مذهب الحنابلة:

قال الإمام أبو الحسن الأمدي المعروف بابن
البغدادي في كتابه «عمدة الحاضر وكفاية المسافر»:
«فصل: لا يجوز شهود أعياد النصارى واليهود،
نص عليه أحمد في رواية مهنا، واحتج بقوله تعالى:
﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ [البقرة: ٧٢]، قال:
الشعائين وأعيادهم»^(٢٢).

* رابعاً - الدليل من الاعتبار:

وأما من حيث الاعتبار والنظر فمن وجوه:
أحدها: أنه قد استقر في الشريعة الإسلامية
مخالفة الكفار في كل ما اختصوا به، والأعياد من
أهم الخصائص التي اختصوا به.

الوجه الثاني: أن الأعياد من جملة الشرائع التي
تتميز بها كل أمة، لقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا
مِنْكُمْ شُرَكَاءَ لِيُحْشَرُوا عَلَىٰ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، ومشاركة
المسلمين النصارى في أعيادهم، مشاركة لهم في
شعائر دينهم الباطلة.

للمسلم أن يهدي إلى النصارى في عيدهم مكافأة له،
ورآه من تعظيم عيدهم وعوناً له على كفره؛ ألا ترى
أنه لا يحل للمسلمين أن يبيعوا من النصارى شيئاً
من مصلحة عيدهم لا لحماً ولا أدماً ولا ثوباً ولا
يعارون دابة ولا يعانون على شيء من عيدهم؛ لأن
ذلك من تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم،
وينبغي للسلطان أن ينهوا المسلمين عن ذلك،
وهو قول مالك وغيره لم أعلمه يختلف فيه»^(٢٣).

وقال الشيخ الدردير فيما يجرح شهادة الرجل:
«ولعب نيروز، أي أن اللعب في يوم النيروز وهو
أول يوم من السنة القبطية مانع من قبول الشهادة،
وهو من فعل الجاهلية والنصارى، ويقع في بعض
البلاد من رعاي الناس»^(٢٤).

ثالثاً - مذهب الشافعية:

قال أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور
الطبري الفقيه الشافعي: «ولا يجوز للمسلمين أن
يحضروا أعيادهم؛ لأنهم على منكر وزور، وإذا
خالط أهل المعروف أهل المنكر بغير الإنكار عليهم
كانوا كالراضين به، المؤثرين له؛ فنخشى من نزول
سخط الله على جماعتهم، فيعم الجميع، نعوذ بالله
من سخطه»^(٢٥).

تَشْرِكُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أُولَئِكَ يَتَّبِعُهُمُ الشَّيْطَانُ وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الْغَالِبِينَ ﴿٨١﴾ ﴿الأنعام: ٥٠﴾.

الوجه السابع: أن مشاركتهم في الاحتفال بأعيادهم توجب لهم العزة؛ لأنهم يودون أن يروا المسلمين تبعاً لهم في أمور دنياهم، فكيف المتابعة في أمور دينهم؟

وينبني على هذا أنه لا يجوز للمسلم أن يتشبه بهم في أعيادهم ولا يعين من يتشبه بهم، ولا إجابة دعوتهم، ولا أكل طعامهم، ولا قبول هديتهم، ولا بيع ما يستعينون به على أعيادهم.

الوجه الثامن: أن مشاركتهم في أعيادهم إقرار لهم على ما هم عليه من الباطل، وتكثير لسوادهم.

هذه بعض مظاهر الفساد في مشابھتهم ومشاركتهم في أعيادهم، ولأفهي أكثر من أن تحصر.

وينبني على ما تقدّم ذكره أنه يحرم حضور أعياد الكفار، أو مشاركتهم فيها، أو إعانتهم على إقامتها، أو بيع ما يستعينون به على إظهارها، أو الدخول معهم في كنائسهم، أو إهداء لهم أو قبول هديتهم، أو إجابة دعوتهم، أو تهنيتهم بهذا العيد، أو اتّخاذ هذا اليوم يوم راحة وفرح وسرور، وذلك بترك الوظائف الرّاتبة: من الصّنائع، والتّجارات،

الوجه الثالث: أن هذه الأعياد هي محدثة في دين النصارى، وقد عُرِف القوم بالإحداث في الدين، كما قال تعالى: ﴿وَرَهَبَانِيتًا تَدْعُوهُمَا مَا كُتِبَ لَهُمَا عَلَيْهِمَا إِلَّا آيَةُ الرَّحْمَةِ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْغَالِبِينَ﴾ ﴿الأنعام: ٢٧﴾، وما أحدث من المواسم والأعياد بدعة، وكلّ بدعة ضلالة؛ ولو أحدث المسلمون بدعة لكانت ضلالة، فكيف ما أحدثه هؤلاء الضلال؟

الوجه الرابع: أن هذه الأعياد البدعية صارت مضاهاة لما شرعه الله من الأعياد الشرعية.

فمتى تعودت القلوب البدع لم يبق فيها فضل للسنن.

الوجه الخامس: أن مشاركتهم في أعيادهم ذريعة إلى مشابھتهم في أخلاقهم وأعمالهم المذمومة؛ لأنّ المشابهة والمشاركة في الأمور الظاهرة توجب مشابهة ومشاركة في الأمور الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفي، وهذا أمر محسوس، وسدّ الذرائع قاعدة عظيمة من قواعد الشرع، بل هو أحد أرباع الدين.

الوجه السادس: أن الاحتفال بأعيادهم توجب محبتهم وموالاتهم، والمحبة والموالة لهم تنافي الإيمان، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا

وأتباع الأهواء.

آمين، والحمد لله رب العالمين.

(١) هو طرف من حديث طويل أخرجه الترمذي (٢٩٥٣) عن عدي بن حاتم رضي الله عنه، وصححه الشيخ الألباني: في «صحيح الترمذي».

(٢) «تشبيه الخسيس بأهل الخميس» (٢٣).

(٣) انظر: «تفسير ابن أبي حاتم» (١٥٤٥٤)، «الذّر المشور» (٢٨٢/٦)، «اقتضاء الصراط المستقيم» (٤٧٩/١)، «أحكام أهل الذمة» (١٥٦/١).

(٤) أخرجه أبو داود (٤٠٣١)، وجوّد إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقيم» (٢٤٠/١)، وكذا في «مجموع الفتاوى» (٣٣١/٢٥)، وحسنه الحافظ في «الفتح» (٢٧١/١٠)، وصححه الحافظ العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (٣٤٢/١)، والشيخ الألباني في «الإرواء» (١٢٦٩).

(٥) رواه أبو داود (١١٣٤)، والنسائي (١٥٥٦)، وصححه الحافظ في «الفتح» (٤٤٢/٢)، والشيخ الألباني في «صحيح السنن»، وزاد شيخ الإسلام ابن تيمية في «الاقتضاء» (٤٨٦/١) على شرط مسلم.

(٦) قاله شيخ الإسلام في «الاقتضاء» (٤٨٨/١).

(٧) أخرجه البخاري (٩٠٩)، ومسلم (٨٩٢)، وفيه قصة معروفة.

(٨) رواه مسلم (٨٥٦).

أو جَلَقَ العلم، أو طبخ طعام مخصوص أو توزيع الحلويات، أو إيقاد الشموع وتبخير البخور، وتزيين الشوارع والمباني والقصور، وغير ذلك من الأمور؛ لأنّ في ذلك إعانة على المنكرات، والله تعالى يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [التوبة: ٢].

والضّابط في ذلك: أنّه لا يُحدّث فيه أمرٌ أصلاً، بل يُجعل يوماً كسائر الأيام.

وبعد عرض هذه النصوص الصحيحة والدلائل الصريحة، فهل يشكّ من في قلبه ذرّة من الإيمان، في تحريم مشابهة عبّاد الصُّلبان، ومشاركتهم في أعيادهم في كلّ زمان ومكان، وهو يعلم ما تكتنفه هذه الأعياد من الكفر والفسوق والعصيان؟! أمّا وَجَدَتْ يا مسلم ما تحتفل به إلّا ما يُسخط الرّحمن، ويُرضي الشّيطان، وهو شعار أهل الكفر والطُّغيان؟! فهل يصحّ في الأذهان أن تقلّد ديناً شرعه الأحرار والرّهبان؟! والله المستعان، وعليه التّكلان، ولا حول ولا قوّة إلّا بالله العليّ العظيم.

اللّهمّ يا مقلّب القلوب ثبّت قلوبنا على دينك، اللّهمّ يا مصرّف القلوب صرّف قلوبنا إلى طاعتك، واتباع شرعك، وسنة نبيّك، وجنّبنا الابتداع،

- (٩) أخرجه البخاري (٣٢٦٩)، ومسلم (٢٦٦٩).
- (١٠) «الرُّطَانَةُ» ويقال أيضًا: الرُّطَانَةُ والمُرَاطَنَةُ: التَّكَلُّمُ بالأعجميّة، من رَطَنَ العجمي رَطْنًا رَطْنًا، تَكَلَّمَ بلغته، انظر: «لسان العرب» (مادة: رطن).
- (١١) رواه عبد الرزّاق في «مصنّفه» (٤١١/١)، والبيهقي في «السّنن الكبرى» (٢٣٤/٩)، وصحّحه شيخ الإسلام في «الافتضاء» (٥١١/١)، وابن القيم في «أحكام أهل الذّمة» (١٥٦/١).
- (١٢) أخرجه البيهقي في «الكبرى» (٢٣٤/٩)، وكنا في «شعب الإيثار» (٩٣٨٥).
- (١٣) قاله شيخ الإسلام ابن تيمية في «الافتضاء» (٥١٥/١).
- (١٤) أخرجه البيهقي في «الكبرى» (٢٣٤/٩)، وصحّحه أيضًا شيخ الإسلام في «الافتضاء» (٥١٣/١)، وابن القيم في «أحكام أهل الذّمة» (١٥٧/١).
- (١٥) أخرجه البيهقي في «الكبرى» (٢٣٥/٩) بسند صحيح.
- (١٦) أخرجه البيهقي (٢٠٢/٩)، وعزاه شيخ الإسلام ابن تيمية في «الافتضاء» (٣٢٦/١) إلى حرب، وابن القيم في «أحكام أهل الذّمة» (٦٥٧/٢) إلى عبد الله ابن الإمام أحمد، وعنه الخلال في كتاب «أحكام أهل الملل»، وجوّد إسناده ابن تيمية، وقال ابن القيم: «وشهرة هذه الشّروط تغني عن إسناده»، فإنّ الأئمّة تلقّوها بالقبول، وذكروها في كتبهم، وقد أنفذها بعده الخلفاء، وعملوا بموجبها.
- (١٧) هو عيد نصراني، يقع يوم الأحد السّابق لعيد الفصح، يحتفل فيه بذكرى دخول المسيح بيت القدس، انظر: «المعجم الوسيط» (٤٨٦/١).
- (١٨) «البحر الرّائق» (١٣٣/٥)، وانظر: «الدّر المختار» (٧٥٤/٦)، «الفتاوى الهندية» (٤٤٦/٦)، «مجمع الأنهر» في شرح ملتقى الأبحر» (٤٩١/٤).
- (١٩) نقله عنه شيخ الإسلام ابن تيمية في «الافتضاء» (١٩/١)، وابن القيم في «أحكام أهل الذّمة» (١٥٧/١).
- (٢٠) «الشّرح الكبير» (١٨١/٤)، وانظر: «التّاج والإكليل» (١٧٥/٦)، «مواهب الجليل» (٥٢٩/٤).
- (٢١) نقله ابن القيم في «أحكام أهل الذّمة» (١٥٦/١).
- (٢٢) نقله شيخ الإسلام في «الافتضاء» (٥١٦/١)، وابن القيم في «أحكام أهل الذّمة» (١٥٧/١)، وانظر: «الفروع» لابن مفلح (٢٣٥/٥).

من سيرته ﷺ: العدل والإحسان مع أهل الكتاب

د/ رضا بوشامة

الأساليب، فجاهدهم ﷺ في الله حق جهاده، فنصره الله النصر المين، ودخل الناس في دين الله أفواجا، وكانت الغلبة للمؤمنين، فقامت بعد انتصارات جيوش الإسلام دولة يهابها العدو من اليهود والنصارى وغيرهم، فاضطروهم المؤمنون إلى أمرين لا ثالث لهما؛ إما استسلام ودخول في دين الله تعالى، وإما دفع للجزية والتعايش مع المسلمين في أمن وأمان، فاختار طائفة من الكافرين من أهل الكتاب السلم والعيش في كنف المسلمين؛ لما رأوا من عدالة الإسلام وحسن التعامل مع المخالف في الدين، وهذا الذي أمر به الله عز وجل كما مر في الآية السابقة، وحث عليه نبي الرحمة أتباعه المؤمنين، وفي ذلك عز ورفعة للمسلم، وإظهار لمحاسن هذا الدين الذي هو دين البشرية جمعاء.

الحمد لله القائل في كتابه: ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يُقِيلُواكُمْ فِي الَّذِينَ كُفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ وَأَنْ تَرْوَهُمْ وَتُقِطُوا لَهُمْ إِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ الْمُقِطُونَ﴾ [التوبة: ٨]، وصلى الله وسلم على خير الورى، محمد بن عبد الله المبعوث للثقلين الإنس والجن، المتخلق بأخلاق القرآن الكريم، والمأمور بمجاهدة الكافرين والمشركين من سائر الملل بقوة السيف والقلم، ومعاملة المعاهدين والمستأمنين بالتي هي أحسن شرط بقائهم على العهد المبرم، والميثاق المعقود معهم إلى أجل، وبعد:

فإن الله تعالى بعث محمداً نبيه ﷺ على فترة من الرسل، داعياً إلى الله تعالى جميع الملل والنحل، فلم يفرق في هداية الناس بين أعجمي وعربي، فأطاعه أقوام وعصاه آخرون، ووقفوا في وجه دعوته بشتى

وفي سيرة النبي - عليه الصلاة والسلام - بيان لما تضمنته هذه الآية الكريمة من حُسن البرِّ والتَّعامل الحسن مع الكافرين سواء كانوا هودًا أو نصاري، فحرِّيَّ بالمسلم أن يقف وقفات مع سيرة سيد الخلق، وسيرة من اتَّبعه بإحسان من صحابته الكرام، ويدرك كيف كان تعاملهم مع الذمِّيِّ المعاهد والمستأمن، بل جاء التحذير الشديد من إيذائهم وقتلهم بغير حقٍّ؛ قال البخاري في «صحيحه» في كتاب الجزية: «باب إثم من قتل معاهدًا بغير جُرم» ثم أورد بسنده إلى عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ، وَإِنَّ رِيحَهَا تُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا»^(١)، وأورده أيضًا في كتاب الديات، في «باب إثم من قتل ذمِّيًّا بغير جُرم» بلفظه: «مَنْ قَتَلَ نَفْسًا مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا»^(٢)، قال الحافظ ابن حجر: «كذا ترجم بالذمِّيِّ، وأورد الخبر في المعاهد، وترجم في الجزية بلفظ: (مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا)، كما هو ظاهر الخبر، والمراد به مَنْ له عهدٌ مع المسلمين سواء كان بعقد جزية أو هُدنة من سلطان أو أمان من مسلم»^(٣).

قلت: ورواه النسائي بلفظ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ لَمْ يَجِدْ رِيحَ الْجَنَّةِ، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ

مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا»^(٤).

فهذا وعيد شديد، وتحذير أكيد من ظلم المعاهدين والمستأمنين.

وأما سيرته ﷺ مع أهل الكتاب ومعاشيتهم له فالآثار فيها كثيرة، وحسن معاملته لهم معلومة، اقتداء بما أمر به في كتاب الله تعالى من العدل فيهم وبرهم، وفي هذه العجالة نستعرض بعض مواقفه - عليه الصلاة والسلام - ومواقف صحابته رضي الله عنهم تجاه الكافر بالله والذمِّيِّ، فمن ذلك:

١ - زيارتهم إذا مرضوا ودعوتهم للدخول في الدين:

قال الإمام البخاري رحمته الله في «صحيحه» في كتاب المرضى: «باب: عيادة المشرك»، وأورد من طريق أنس رضي الله عنه: «أَنَّ غُلَامًا يَهُودِيًّا كَانَ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ فَمَرَضَ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ، فَقَالَ: «أَسْلِمَ»، فَأَسْلَمَ»^(٥).

وأورده في كتاب الجنائز بلفظ: «كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ فَمَرَضَ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ، فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ: «أَسْلِمَ»، فَظَرَّ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ، فَقَالَ لَهُ: أَطْعِ أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ، فَأَسْلَمَ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ»^(٦).



قال المباركفوري: «ولا يقول لهم يَرْحَمُكُمُ اللهُ؛ لَأَنَّ الرَّحْمَةَ مُحْتَصَةٌ بِالْمُؤْمِنِينَ، بَلْ يَدْعُو لَهُمْ بِمَا يُصْلِحُ بَالَهُمْ مِنَ الْمَهْدَايَةِ وَالتَّوْفِيقِ وَالْإِيمَانِ»^(١١).

٣- الوصية بهم للجوار:

فقد ثبت عن النبي ﷺ الوصية بالجار، وحُسن معاملته، والأمر في ذلك عام، سواء كان مسلماً أو يهودياً أو نصرانياً، روى البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا زَالَ جَبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَّثُهُ».

وقد فهم الصحابيُّ الجليل عبد الله بن عمرو رضي الله عنه - وهو من رواة هذا الحديث أيضاً - العموم في هذا الخبر، وأن ذلك لا يختص بالمسلم فقط، بل يتعداه إلى غيره من أهل الكتاب؛ روى أبو داود والبخاري في «الأدب المفرد» وغيرهما عن مجاهد قال: «كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو - وَغُلَامُهُ يَسْلَخُ شَاةً - فَقَالَ: يَا غُلَامُ! إِذَا فَرَعْتَ فَايْئِذَا بِجَارِنَا الْيَهُودِيِّ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: أَلْيَهُودِيٍّ أَصْلَحَكَ اللهُ؟ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُوصِي بِالْجَارِ، حَتَّى خَشِينَا أَوْ رُؤِينَا أَنَّهُ سَيُورَّثُهُ»^(١٢).

قال الحافظ ابن حجر: «وَأَسْمُ الْجَارِ يَشْمَلُ الْمُسْلِمَ وَالْكَافِرَ، وَالْعَابِدَ وَالْفَاسِقَ، وَالصَّدِيقَ وَالْعَدُوَّ، وَالْغَرِيبَ وَالْبَلَدِيَّ، وَالسَّفْعَ وَالضَّارَّ،

قال ابن حجر: «وفي الحديث جواز استخدام المشرك، وعبادته إذا مرض، وفيه حُسن العهد، واستخدام الصغير، وعرض الإسلام على الصبي...»^(١٣).

وقال ابن بطال: «إِنَّمَا يُعَادُ الْمُشْرِكُ لِيُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ إِذَا رَجَا إِجَابَتَهُ إِلَيْهِ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْيَهُودِيَّ أَسْلَمَ حِينَ عَرَضَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ الْإِسْلَامَ وَكَذَلِكَ عَرَضَ الْإِسْلَامَ عَلَى عَمَّةِ أَبِي طَالِبٍ، فَلَمْ يَقْضِ اللهُ لَهُ بِهِ، فَأَمَّا إِذَا لَمْ يَطْمَحْ بِإِسْلَامِ الْكَافِرِ وَلَا رُجِيتْ إِنْابَتُهُ فَلَا تَنْبَغِي عِبَادَتُهُ»^(١٤).

أورد معناه الحافظ ثم قال: «والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف المقاصد، فقد يقع بعبادته مصلحة أخرى، قال الماوردي: عيادة الذمّي جائزة، والقربة موقوفة على نوع حرمة تقترب بها من جوار أو قرابة»^(١٥).

ويؤيد ذلك أيضاً زيارة عمّه أبي طالب وعرضه الإسلام عليه.

٢- الدعاء لهم بالهداية والصلاح:

قال البخاري في كتاب «الأدب المفرد»: «باب إذا عطس اليهودي»، ثم أورد بإسناده عن أبي موسى رضي الله عنه قال: «كَانَ الْيَهُودُ يَتَعَاطَسُونَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَجَاءَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: يَرْحَمُكُمُ اللهُ، فَكَانَ يَقُولُ: يَهْدِيكُمُ اللهُ وَيُصْلِحُ بِأَلْسِنَتِهِ»^(١٦).

وَالْقَرِيبَ وَالْأَجْنَبِيَّ، وَالْأَقْرَبَ دَارًا وَالْأَبْعَدَ، وَلَهُ مَرَاتِبُ بَعْضُهَا أَعْلَى مِنْ بَعْضٍ، فَأَعْلَاهَا مَنْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ الصِّفَاتُ الْأُولَى كُلُّهَا ثُمَّ أَكْثَرُهَا وَهَلُمَّ جَرًّا إِلَى الْوَاحِدِ، وَعَكْسُهُ مَنْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ الصِّفَاتُ الْآخَرَى كَذَلِكَ، فَيُعْطَى كُلُّ حَقٍّ بِحَسَبِ حَالِهِ، وَقَدْ تَنَعَّاهُ صِفَتَانِ فَأَكْثَرُ فَيَرْجَحُ أَوْ يُسَاوِي، وَقَدْ حَمَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو - أَحَدُ مَنْ رَوَى الْحَدِيثَ - عَلَى الْعُمُومِ، فَأَمَرَ لَمَّا ذُبِحَتْ لَهُ شَاةٌ أَنْ يُهْدَى مِنْهَا لِجَارِهِ الْيَهُودِيِّ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ، وَقَدْ وَرَدَتْ الْإِشَارَةُ إِلَى مَا ذَكَرْتُهُ فِي حَدِيثِ مَرْفُوعٍ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ رَفَعَهُ: «الْحَيْرَانُ ثَلَاثَةٌ: جَارٌ لَهُ حَقٌّ وَهُوَ الْمُشْرِكُ لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ، وَجَارٌ لَهُ حَقَّانٍ وَهُوَ الْمُسْلِمُ لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْإِسْلَامِ، وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةٌ حُقُوقٍ: مُسْلِمٌ لَهُ رَجِمَ لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَالْإِسْلَامِ وَالرَّجِمُ»^(١٣).

٤ - الدُّعَاءُ لَهُمْ بِالْهُدَايَةِ، وَعَدَمُ لَعْنِهِمْ:

وَمِنْ سِيرَتِهِ ﷺ عَدَمُ لَعْنِ الْكُفَّارِ، وَالْحَرَصُ عَلَى دَعْوَتِهِمْ وَاسْتِقَامَتِهِمْ، فَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اذْغُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ، قَالَ: «إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ لَعْنًا، وَإِنَّمَا بُعِثْتُ رَحْمَةً»^(١٤).

وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» وَتَرْجَمَ

له بقوله: «باب لعن الكافر».

وَأَمَّا مَا وَرَدَ مِنْ نصوصٍ فِي لَعْنِ الْكَافِرِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ فَهِيَ مَحْمُولَةٌ عَلَى لَعْنِ الْكَافِرِ الْحَرْبِيِّ الَّذِي يُؤْذِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، فَقَدْ أوردَ الْبُخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ» فِي كِتَابِ الْجِهَادِ: «بَابُ الدُّعَاءِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ بِالْهَزِيمَةِ وَالزَّلْزَلَةِ»، وَذَكَرَ فِيهِ أَحَادِيثَ عِدَّةٌ تُشْتَمِلُ عَلَى الدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ أوردَ بَعْدَهُ بَيَاب: «بَابُ الدُّعَاءِ لِلْمُشْرِكِينَ بِالْهُدَى لِيَتَأَلَّفَهُمْ»، وَذَكَرَ تَحْتَهُ حَدِيثَ: «اللَّهُمَّ اهْدِ دُوسًا وَائْتِ بِهِمْ»^(١٥)، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: «قَوْلُهُ: «لِيَتَأَلَّفَهُمْ» مِنْ تَفَقُّهِ الْمَصْنُفِ؛ إِشَارَةٌ مِنْهُ إِلَى الْفَرْقِ بَيْنَ الْمَقَامَيْنِ، وَأَنَّهُ ﷺ كَانَ تَارَةً يَدْعُو عَلَيْهِمْ، وَتَارَةً يَدْعُو لَهُمْ، فَالْحَالَةُ الْأُولَى حَيْثُ تَشْتَدُّ شَوْكُهُمْ وَيَكْثُرُ أَذَاهُمْ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي الْأَحَادِيثِ الَّتِي قَبْلَ هَذَا بَيَاب، وَالْحَالَةُ الثَّانِيَةُ حَيْثُ تَوْمَنُ غَائِلَتُهُمْ وَيُرْجَى تَأَلَّفُهُمْ، كَمَا فِي قِصَّةِ دُوس...»^(١٦).

قُلْتُ: بَلْ كَانَ مِنْ سِيرَتِهِ ﷺ أَنْ لَا يَفْصَحَ بِاللَّعْنِ، بَلْ قَدْ يَرُدُّ عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ فِي لِسَانِهِ فُحْشٌ وَلَا لَعْنٌ، فَقَدْ رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: دَخَلَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: السَّأْمُ عَلَيْكُمْ.

وللشيخ المحدث محمد ناصر الدين الألباني رحمته فيه كلام يتعلق بكيفية رد السلام على الكافر وبدنه به، نوره على طوله لما فيه من فوائد عزيزة تتعلق ببحثنا هذا، فقال عند كلامه على حديث: «لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام، وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروهم إلى أضيقه».

قال رحمته: «... والغرض من إيراد هذا أنه جمعنا مجلس فيه طائفة من أصحابنا أهل الحديث، فورد سؤال عن جواز بدء غير المسلم بالسلام، فأجبت بالنفي محتجاً بهذا الحديث، فأبدي أحدهم فهماً للحديث مؤداه أن النهي الذي فيه إنما هو إذا لقيته في الطريق، وأما إذا أتاه في حانوته أو منزله فلا مانع من بدئه بالسلام! ثم جرى النقاش حوله طويلاً، وكلُّ يُدلي بما عنده من رأي، وكان من قولي يومئذ: أن قوله: «لا تبدؤوا» مطلق ليس مقيداً بالطريق، وأن قوله: «وإذا لقيتم أحدهم في طريق...» لا يقيد؛ فإنه من عطف الجملة على الجملة، ودعمت ذلك بالمعنى الذي تضمنته هذه الجملة، وهو أن اضطرارهم إلى أضيق الطرق إنما هو إشارة إلى ترك إكرامهم لكفرهم، فناسب أن لا يُبدؤوا من أجل ذلك بالسلام لهذا المعنى، وذلك

قالت عائشة: ففهمتها، فقلت: وعليكم السلام واللغة، قالت: فقال رسول الله ﷺ: «مهلاً يا عائشة! إن الله يحب الرفق في الأمر كله». فقلت: يا رسول الله! ولم تسمع ما قالوا؟ قال رسول الله ﷺ: «قد قلت: وعليكم»^(١٧).

قال الحافظ ابن حجر: «وإنما أطلقت عليهم اللعنة إنما لأنها كانت ترى جواز لعن الكافر المعين باعتبار الحالة الزاهية، لا سيما إذا صدر منه ما يقتضي التأديب، وإما لأنها تقدم لنا علم بأن المذكورين يثبتون على الكفر، فأطلقت اللعن ولم تقيد بالموت، والذي يظهر أن النبي ﷺ أراد أن لا يعود لسائها بالفحش، أو أنكر عليها الإفراط في السب»^(١٨).

وهذا التصرف من النبي ﷺ ودعاؤه عليهم بما دعواهم عليه كان بعد أن تأكد من سبهم له ودعائهم عليه بالموت، فكانوا هم أحق بذلك.

٥ - كيفية تحييتهم ورد السلام عليهم:

أما إن سلم اليهودي أو النصراني على المسلم بصيغة لا يفهم منها الدعاء عليه فيشرع له حيثنذ أن يرد عليه السلام، لقوله تعالى: ﴿وَلَا إِكْرَاهَ لَكُمْ لِمَن كَفَرُوا﴾ [٨٦: ٨٦].

يقتضي تعميم الحكم.

هذا ما ذكرته يومئذ، ثم وجدت ما يقويه ويشهد له في عدة روايات:

الأولى: قول راوي الحديث سهيل بن أبي صالح: «خرجت مع أبي إلى الشام، فكان أهل الشام يمرّون بأهل الصوامع فيسلمون عليهم، فسمعت أبي يقول: سمعت أبا هريرة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول...» فذكره. أخرجه أحمد (٣٤٦/١) وأبو داود بسند صحيح على شرط مسلم.

فهذا نص من راوي الحديث - وهو أبو صالح واسمه ذكوان تابعي ثقة - أن النهي يشمل الكتابي ولو كان في منزله ولم يكن في الطريق.

وراي الحديث أدري بمرويه من غيره، فلا أقل من أن يصلح للاستعانة به على الترجيح.

ولا يشكل على هذا لفظ الحديث عند البخاري في «أدبه» (١١١١)، وأحمد في «مسنده» (٤٤٤/٢): «إذا لقيتم المشركين في الطريق، فلا تبدؤوهم بالسّلام واضطروهم إلى أضيقها»، فإنه شاذ بهذا اللفظ، فقد أخرجه البخاري أيضا (١١٠٣) ومسلم، وأحمد (٤٥٩، ٢٦٦/٢) وغيرهما من طرق عن سهيل ابن أبي صالح باللفظ المذكور أعلاه.

الثانية: عن أبي عثمان النهدي قال: «كتب أبو

موسى إلى دهقان يسلم عليه في كتابه، فقبل له: أتسلم عليه وهو كافر؟ قال: إنه كتب إليّ فسلم عليّ، فرددت عليه» أخرجه البخاري في «أدبه» (١١٠١) بسند جيد.

ووجه الاستدلال به، أن قول القائل: «أتسلم عليه وهو كافر؟» يشعر بأن بدء الكافر بالسّلام كان معروفا عندهم أنه لا يجوز على وجه العموم، وليس خاصا بلقائه في الطريق، ولذلك استنكر ذلك السائل على أبي موسى وأقره هذا عليه ولم ينكره، بل اعتذر بأنه فعل ذلك ردّا عليه لا مُبتدئا به، فثبت المراد.

ثم ذكر الشيخ حديث كتاب النبي ﷺ لهرقل ولم يبدأه بالسّلام، ثم قال: «فلو كان النهي المذكور خاصا بالطريق لبدأه عليه السّلام بالسّلام الإسلامي، ولم يقل له: «سّلام على من أتبع الهدى».

ثم ذكر الرواية الرابعة وهي حديث عبادته ﷺ الغلام اليهودي ولم يبدأه بالسّلام، ثم قال: «فلو كان البدء الممنوع إنما هو إذا لقيته في الطريق لبدأه ﷺ بالسّلام؛ لأنه ليس في الطريق كما هو ظاهر».

وذكر الرواية الخامسة وهي مجيئه إلى عمّه وهو يحتضر ولم يسلم عليه، ثم قال: «فثبت من هذه

الروايات أن بدء الكتابي بالسلام لا يجوز مطلقاً، سواء كان في الطريق أو في المنزل أو غيره.

فإن قيل: فهل يجوز أن يبدأ بغير السلام، من مثل قوله: كيف أصبحت، أو أمسيت، أو كيف حالك ونحو ذلك؟ فأقول: الذي يبدو لي والله أعلم الجواز؛ لأن النهي المذكور في الحديث إنما هو عن السلام، وهو عند الإطلاق إنما يُراد به السلام الإسلامي المتضمن لاسم الله عز وجل، كما في قوله ﷺ: «السلام اسم من أسماء الله وَضَعَهُ فِي الْأَرْضِ فَأَفْشَوْهُ بَيْنَكُمْ» أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٩٨٩).

ومما يؤيد ما ذكرته قول علقمة: «إنما سلم عبد الله (يعني ابن مسعود) على الدهاقين إشارة» أخرجه البخاري (١١٠٤) مترجماً له بقوله: «من سلم على الدمي إشارة»، وسنده صحيح، فأجاز ابن مسعود ابتداءهم في السلام بالإشارة؛ لأنه ليس السلام الخاص بالمسلمين، فكذلك يُقال في السلام عليهم بنحو ما ذكرنا من الألفاظ...».

ثم قال: «مسألة أخرى جرى البحث فيها في المجلس المشار إليه، وهي: هل يجوز أن يُقال في رد السلام على غير المسلم: وعليكم السلام؟ فأجبت بالجواز بشرط أن يكون سلامه فصيحاً بيناً لا يلوي

فيه لسانه، كما كان اليهود يفعلونه مع النبي ﷺ وأصحابه بقولهم: السّام عليكم، فأمر النبي ﷺ بإجابتهم بـ «وعليكم» فقط، كما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما من حديث عائشة.

قلت: فالنظر في سبب هذا التشريع، يقتضي جواز الردّ بالمثل عند تحقق الشرط المذكور، وأيدت ذلك بأمرين اثنين:

الأول: قوله ﷺ: «إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَخَذَهُمْ فَإِنَّمَا يَقُولُ: السّامُ عَلَيْكَ، فَقُولُوا: وَعَلَيْكَ» أخرجه الشيخان، والبخاري أيضاً في «الأدب المفرد» (١١٠٦)، فقد علّل النبي ﷺ قوله: «فقولوا: وعليك» بأنهم يقولون: السّام عليك، فهذا التعليل يعطي أنهم إذا قالوا: «السلام عليك» أن يردّ عليهم بالمثل: «وعليك السلام»، ويؤيده الأمر الآتي وهو:

الثاني: عموم قوله تعالى ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ فإنّها بعمومها تشمل غير المسلمين أيضاً.

هذا ما قلته في ذلك المجلس، وأزيد الآن فأقول: ويؤيد أن الآية على عمومها أمران:

الأول: ما أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (١١٠٧) والسياق له، وابن جرير الطبري في

- «التفسير» (١٠٠٣٩) من طريقين عن سمالك، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: «رُدُّوا السلام على مَنْ كان يهوديًا أو نصرانيًا أو مجوسيًّا، ذلك بأنَّ الله يقول: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ...﴾ الآية...».
- إلى أن قال: «والآخر: قول الله تبارك وتعالى: ﴿لَا يَتَمَنَّوْا لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَيَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ عَذَابِ اللَّهِ وَالْعَذَابِ يُعْتَمَدُ عَلَيْهِمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ﴾».
- فهذه الآية صريحة بالأمر بالإحسان إلى الكفار المواطنين الذين يسلمون المؤمنين ولا يؤذونهم، والعدل معهم، ومما لا ريب فيه أنَّ أحدَهم إذا سلَّم قائلًا بصراحة: «السلام عليكم»، فرددناه عليه باقتضاب: «وعليك» أنه ليس من العدل في شيء بَلَّة البر؛ لأننا في هذه الحالة نُسَوِّي بينه وبين مَنْ قد يقول منهم: «السَّام عليكم»، وهذا ظلمٌ ظاهر، والله أعلم. انتهى كلام الشيخ عليه رحمة الله^(١).
- وبهذا العرض الموجز لبعض ما كان من سيرته ﷺ وسيرة صحابته يتبيَّن لنا طرق معاملته الصدر الأوَّل من الصحابة للكفار وأهل الكتاب، وأنَّهم سلَّم على مَنْ سألهم، حربٌ على مَنْ حاربهم، قوامون بالقسط والعدل، فحريٌّ بالمسلم أن يكون على نهجهم ويتبع سبيلهم ليسلم من الغلو والجفاء،
- والله ولي التوفيق والسداد.
- (١) «صحيح البخاري» (٣١٦٦).
 (٢) «صحيح البخاري» (٦٤١٩).
 (٣) «فتح الباري» (١٢/٢٧١).
 (٤) «سنن النسائي» (٤٧٦٤).
 (٥) «صحيح البخاري» (٦٧٥٧).
 (٦) «صحيح البخاري» (١٣٥٦).
 (٧) «الفتح» (٣/٢٦٢).
 (٨) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (٩/٣٨٠).
 (٩) «فتح الباري» (١٠/١٢٥).
 (١٠) «الأدب المفرد» (٩٤٠)، وأخرجه أبو داود في «السنن» (٥٠٣٨)، وأحمد في «المستد» (٣٢/٣٥٦)، وغيرهم، وانظر: «صحيح الأدب المفرد» للألباني (٧١٩).
 (١١) «تحفة الأحوذى» (٨/١٢).
 (١٢) «سنن أبي داود» (٥١٥٢)، «الأدب المفرد» (١٢٨) واللفظ له، وانظر: «صحيح الأدب» للألباني (٩٥).
 (١٣) «فتح الباري» (١٠/٤٥٦). والحديث الذي ذكره عن الطبراني هو في «مسند الشاميين» (٢٤٥٨)، وضعفه الألباني في «الضعيفة» (٣٤٩٣).
 (١٤) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٤/٢٠٠٦).
 (١٥) «صحيح البخاري» (٢٩٣٧).
 (١٦) «فتح الباري» (٦/١٢٦).
 (١٧) «البخاري» (٦٠٢٤)، «مسلم» (٤/١٧٠٦).
 (١٨) «فتح الباري» (١١/٤٦).
 (١٩) «الصحيح» (٧٠٤) مع اختصار في بعض المواضع.

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا...﴾

نجيب جلواح

قوله تعالى: ﴿لِبَلَّوْكُمْ أَتْكَرَ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [البقرة: ١٧٧، البقرة: ٢٠٠] - قال: «أَخْلَصْهُ وَأَصَوِّبْهُ»، قالوا: يا أبا علي، ما أخْلَصْهُ وَأَصَوِّبْهُ؟ قال: «العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يُقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يُقبل، حتى يكون خالصاً صواباً، والخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون على السُّنة»^(١).

وَكَمْ هم كثير الذين لم يحققوا شَرْطَيَّ قبول العبادة - الإخلاص والمتابعة - وسأكتفي - هنا - بذكر صنف واحد من هؤلاء العباد، الذين لم يقبل الله تعالى عبادتهم، وهم الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا ويحسبون أنهم يُحسنون صنعا، وهذا ليحذرهم مَنْ لا يعرفهم على حقيقتهم، ولا يغتر بصنيعهم مَنْ أعجب بظواهرهم؛ إنَّهم النَّصاري.

خلق الله تعالى الخلق ليعبدوه، وأمرهم أن يوحدوه؛ فالعبادة هي الغاية المحبوبة لله، فمن أجلها فطرهم، وبسببها أوجدهم، قال الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الشورى: ٥٦]، وبالعبادة أرسل الله تعالى جميع الرُّسل، كما قال كلُّ من نوح وهود وصالح وشعيب وغيرهم ﷺ لقومهم: ﴿اقْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَايَةِ غَيْرَةٌ﴾ [البقرة: ٥٩].

ولما أمرهم بعبادته وحده لا شريك له، نهاهم عن عبادة غيره، فقال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [البقرة: ٢١٦].

والعبادة لها أصلان: أن لا يُعبد إلا الله، وأن يُعبد بما أمر وشرع، قال الفضيل بن عياض - في

* وهذه بعض مجالات تعبدهم المنحرف:

١ - غلوهم في الصالحين - من العلماء والأولياء - وهو أعظم سبب لعبادتهم إياهم من دون الله، قال تعالى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مُبَاحَثَةً عَنِ يَتْرِكُونَهُ ﴾ [٢١: ٢٢].

فأخذهم أحبارهم وأرباباً يحللون ويحرمون، ويدعون لدفع الضر أو جلب النفع، هذا من مظاهر عبادتهم لهم.

ولما غلا النصارى في طاعة أحبارهم ورهبانهم: حرموا على أنفسهم أكل الطيبات من الرزق، وتركوا زينة الله التي أخرج لعباده، قال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ الْأَكْثَرُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ [٢٢: ٢٣].

عن عدي بن حاتم قال: أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب، فقال: «يا عدي؛ اطرح عنك هذا الوثن»، وسمعته يقرأ في سورة «براءة»: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [فقلت: إنا لنسأ نعبدهم]، قال: «أما إنهم لم يَكُونُوا يعبُدونهم ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً

استحلوه، وإذا حرموا عليهم شيئاً حرموه [فتلك عبادتهم]»، وعلى هذا دل قوله سبحانه وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا مِلَّةَ اللَّهِ لَكُمْ وَلَا تَسْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِينَ ﴾ [٢٤: ٢٥].

٢ - غلوهم في الأنبياء والمرسلين ﷺ قال تعالى: ﴿ يَتَّخِذُ الْكَافِرُ لَا تَقُولُوا فِي وَيَرْحَمُكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ الْقُلُوبَ إِلَى مَرْيَمَ وَدُوحٍ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خِيَرًا لَكُمْ إِنَّا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ مُبَاحَثَةً أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ [٢٥: ٢٦].

وقد وئخ الله تعالى النصارى بسبب عبادتهم لعيسى عليه السلام: ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا شُبِّحْتَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَقَلِّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِذْكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴾ [٢٦: ٢٧]. وقد تبرأ منهم عيسى عليه السلام،

فقال: ﴿ مَا قُلْتُ لَكُمْ إِلَّا مَا أُمِرْتُ بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [٢٧: ٢٨].

وعبادة النصارى للمسيح عليه السلام كان سببها الغلو في التعظيم والإطراء؛ ولهذا حذر النبي ﷺ أمته من إطرائه، خوفاً من أن يقعوا فيها وقع فيه من

قبلهم؛ فعن ابن عباس رضي الله عنه أنه سمع عمر رضي الله عنه يقول: - على المنبر -: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، فإنما أنا عبده، فقولوا عبد الله ورسوله»^(٣)، إن أعظم مدح له صلى الله عليه وسلم أن نقول فيه ما قال ربنا عز وجل: إنه عبده ورسوله، فلتك أكبر تزكية له صلى الله عليه وسلم وليس فيها إفراط ولا تفريط، ولا غلو ولا تقصير.

وإذا كانت عبادة هؤلاء لعيسى بن مريم شركاً، وهو من الأنبياء المرسلين، فكيف بعبادة غيره ممن هو دونه كالأولياء والصالحين؟

٣ - دعاؤهم غير الله تعالى، حيث يتعبّدون بإشراك أحبارهم ورهبانهم في دعاء الله تعالى وعبادته، ويظنون أن ذلك مما يحبه الله، ويزعمون أن هؤلاء شفعاؤهم عند الله، جاعلين بين الله وبين خلقه وسائط ما أنزل الله بها من سلطان، قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلا يَضُرُّهُمْ وَرَبُّهُمْ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٨]، ولما كان الدعاء عبادة، ذم الله المستكبرين عنه فقال سبحانه: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [البقرة: ٦٠].

٤ - تنزيههم أنفسهم عما نسبوه لخالقهم،

فيتعبّدون بترك الزواج الذي أحله الله تعالى، ويحرّمه أحبارهم على أنفسهم، بحجة أن ذلك منقصة في حقهم، ويتنزهون عن الولد والزوجة، ويقولون: إنّ تحصيل الكمال لا يكون إلا بالترفع عن دناءة التمتع بالنساء، وهذا اقتداء منهم بالمسيح صلى الله عليه وسلم كما يدعون ويزعمون، ولكن ترك المسيح الزواج، لعله كان لعارض آخر، الله تعالى أعلم به، وليس ترك الزواج من صفات النبوة، إذ كان لجميع الأنبياء أزواج وذرية، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «فأما الإعراض عن الأهل والأولاد فليس مما يحبّه الله ورسوله، ولا هو من دين الأنبياء، بل قد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَهَلَّلْنَا لَهُمُ الْأَرْوَاحَ وَذُرِّيَّةً﴾ [البقرة: ٣٨]»^(٤).

فانظر - رحمك الله - إلى سخافة العقول، ودناءة التفكير، وما قادهم إليه ضلالهم، حتى حرّموا على أنفسهم ما أباحه الله لهم من الطيبات، ونسبوا لخالقهم ما برؤوا منه أنفسهم، إذ جعلوا لله تعالى الولد، كما أخبر رب العزة عنهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ﴾ وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يُضاهون قول الذين كفروا من قبل: قُلْنَا لَهُمُ اللَّهُ أَنْ يُولَدُ لَهُمْ بَنُونَ [البقرة: ٢٠].

والله تعالى منزّه عن الصّاحبة والولد ﴿يَبِيعُ السَّمَكُوتَ وَالْأَرْضُ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾﴾ [الأنعام: ١٠١]، ﴿وَأَنَّهُ قَتَلُ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴿٢﴾﴾ [البقرة: ٣].

٥ - اتّخاذهم قبور أنبيائهم وصالحينهم مساجد، وبسبب ذلك استحقّقوا اللّعة من الله تعالى، وقد حذّر النبي ﷺ أمته من ذلك في غير موطن، حتّى في وقت مفارقتة الدّنيا، ففي «الصّحيحين» عن عائشة رضي الله عنها قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ -: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، لَوْلَا ذَلِكَ أُبْرِزَ قَبْرُهُ، غَيْرَ أَنَّهُ حَشِي - أَوْ حَشِي - أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا»^(١)، وعن عائشة وعند الله بن عبّاس رضي الله عنهما قَالَا: «لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طَفِقَ يَطْرَحُ حِمِيصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَإِذَا اغْتَمَّ بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ، فَقَالَ - وَهُوَ كَذَلِكَ -: «لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ» يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا»^(٢).

وروى سعيد بن منصور في «سننه»، وابن أبي شيبة في «المصنّف» عن المعرور بن سويد قال: خرجنا مع عمر في حجة حجّها، فقرأ بنا في الفجر بـ ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾﴾

و﴿لَا يَلْبَثُ ثَمَرَتَيْنِ ﴿٢﴾﴾ في الثّانية، فلما رجع من حجّته رأى النّاس ابتدروا المسجد، فقال: ما هذا؟ فقالوا: مسجدٌ صلّى رسول الله ﷺ فيه، فقال: «هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم، اتّخذوا آثار أنبيائهم بيّعا، من عرضت له منكم الصّلاة فيه فليُصلّ، ومن لم تعرض له الصّلاة فليُمنض»^(٣).

فقد أنكر أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه على النّاس اتّخاذ مصلّى النبي ﷺ عيداً، ويّين لهم علّة هذا الإنكار، وهو أنّ أهل الكتاب إنّما هلكوا بمثل هذا الصّنيع، حيث كانوا يتّبعون آثار أنبيائهم، ويتّخذونها أماكن للعبادة - كنائس وبيّعا -.

٦ - اتّخاذهم قبور أنبيائهم أعياداً، يقصدونها في أوقات معيّنة، ومواسم معروفة، للتّعبد عندها، وقد نهى نبينا ﷺ عن التّشبه بهم؛ روى أحمد - في «مسنده» - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَتَّخِذُوا قُبُورِي عِيدًا، وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا، وَحَبِيبًا كُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَيَّ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي»^(٤)، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ووجه الدّلالة: أنّ قبر النبي ﷺ أفضل قبر على وجه الأرض، وقد نهى عن اتّخاذه عيداً، فقبر غيره أولى بالنّهي كائنًا من كان، ثم قرر ذلك بقوله ﷺ: «وَلَا تَتَّخِذُوا بُيُوتَكُمْ

ففي «الصحيحين» من حديث عائشة رضي الله عنها أن أم سلمة وأم حبيبة رضي الله عنهما ذكرتا لرسول الله ﷺ كنيسة رأيتها بأرض الحبشة يقال لها: «مارية» وذكرتا من حسناتها وتصاوير فيها، فقال رسول الله ﷺ: «أولئك قوم إذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً، وصوّروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة»^(١).

٨ - إحدائهم لرهبانية ما فرضها الله عليهم، ولا شرعها لهم، ولا تعبدتهم بها، ولكنهم التزموها من تلقاء أنفسهم، وابتدع أمة النصارى لها كان بدافع طلب رضوان الله - زعموا - ومع ذلك لم يقوموا بها، ولكنهم بدّلوا، وخالفوا دين الله الذي بعث به عيسى عليه السلام، قال تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِمُوسَىٰ وَنُوحٍ وَنُوحٍ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَن زَادَ حَقًّا رَعَيْنَاهَا﴾ [البقرة: ١٢٧].

وقوله: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ ليس معطوفاً على ما قبله: ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾، وإنما انتصب بفعل مضمّر، فكأنه قيل: «وابتدعوا رهبانية» أي: جاءوا بها من قبل أنفسهم، لم يأمرهم الله بها، والاستثناء في قوله: ﴿مَا﴾

قُبُورًا، أي: لا تعطّلوها عن الصلاة فيها، والدُّعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور، فأمر بتحري العبادة في البيوت، ونهى عن تحريها عند القبور، عكس ما يفعله المشركون من النصارى ومن تشبه بهم»^(٢).

واعلم أن العيد: اسم لما يعود ويتكرر، وقيل: مأخوذ من العادة، وكأنهم اعتادوه، وقد يختص العيد بمكان بعينه، وإذا جعل اسماً للمكان، فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه وإتيانه للعبادة عنده، أو لغير العبادة؛ فإن اعتياد قصد المكان المعين في وقت معين، عائد بعود السنة أو الشهر أو الأسبوع: هو بعينه معنى العيد، ويدل على هذا ما رواه أبو داود عن ثابت بن الضحّاك قال: نذر رجل على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً بيوانة، فأتى النبي ﷺ فقال: إني نذرت أن أنحر إبلاً بيوانة، فقال النبي ﷺ: «هل كان فيها وزن من أوثان الجاهلية يعبد؟» قالوا: لا، قال: «هل كان فيها عيد من أعيادهم؟» قالوا: لا، قال رسول الله ﷺ: «أوف بنذرك، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله، ولا فيما لا يملك ابن آدم»^(٣).

٧ - تعظيمهم الصور التي في كنائسهم، وجعلها على صورة من يعبدونه بالباطل، ثم عبادتهم لها من دون الله تعالى؛ ويصنعهم هذا صاروا شر البرية؛

كَتَبَتْهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا آيَةَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴿ استثناء منقطع، والتقدير: «ما كتبناها عليهم، ولكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله»^(١٢).

عن قتادة قال - في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ - فهاتان من الله، والرهبانية ابتدعها قوم من أنفسهم ولم تكتب عليهم، ولكن ابتغوا بذلك وأرادوا رضوان الله، فابتدعوا حق رعايتها؛ ذكر لنا أنهم رفضوا النساء، واتخذوا الصوامع^(١٣).

وليس في الآية القرآنية السابقة ثناء ولا مدح لأولئك القوم، بل هي ذم لهم من وجهين: أحدهما: في الابتداء في دين الله ما لم يأمر به الله. والثاني: في عدم قيامهم بما التزموه، مما زعموا أنه قربة، يقربهم إلى الله عز وجل^(١٤). وهذه الحال هي الغالب من أحوالهم^(١٥).

والرهبانية - لغة - من الرهبة، وهي الخوف من غير طمع، والفرع مع تحرز واضطراب، ومنها الراهب: وهو المتعبد في صومعة من النصارى، يتخلّى عن أشغال الدنيا وملأها، زاهداً فيها، معترلاً أهلها^(١٦).

قال ابن الأثير: «هي من رهبة النصارى،

وأصلها: من الرهبة: الخوف؛ كانوا يترهبون بالتخلي عن أشغال الدنيا، وترك ملاذها والزهد فيها، والعزلة عن أهلها، وتعمد مشاقها، حتى إن منهم من كان يحصي نفسه، ويضع السلسلة في عنقه، وغير ذلك من أنواع التعذيب، فنفاها النبي ﷺ عن الإسلام، ونهى المسلمين عنها»^(١٧).

والمراد من الرهبانية: ترهبهم في الجبال، وتعبدهم في الغيران والكهوف، بزعم الفرار من الفتنة في الدين، محملين أنفسهم ألوانا من المشاق، ومتحملين كلفاً زائدة على العبادات التي كانت واجبة عليهم؛ من الخلوة واعتزال الناس، ولبس الحشن من الثياب وارتداء المسوح، والامتناع من المطعم الطيب واكل اللحم، وتحريم النكاح المباح باعتزال النساء، والمبالغة في العبادة بمواصلة الصوم؛ وهذا كله بحجة الزهد في متاع الحياة الدنيا^(١٨).

وفي هذه التصرفات تعذيب لأبدانهم، وفي عزوفهم عن الطعام والنوم رهبانية، لا تمثل الدين ولا تمثل له، ومن نتائجها السيئة، وآثارها المدمومة أن ينحل الجسم، ويضعف القوة، فيقعدهم أحدهم عن العمل، فلا يضرب في الأرض بالسعي طلباً للرزق والمعاش، متظاهراً بالتسك والتعبد، مدّعياً

الزَّوْجِ، كَمَا فِي حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ - مَرْفُوعًا -: «تَزَوَّجُوا فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا تَكُونُوا كَرَهْبَانِيَّةِ النَّصَارَى»^(١١).

وَمِنْ ذَلِكَ: نَهَى ﷺ عَنْ تَقْلِيدِهِمْ فِي التَّشَدُّدِ فِي الدِّينِ، إِذْ قَالَ: «لَا تُشَدُّوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ قَبْلَكُمْ بِتَشْدِيدِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَتَعَجُّدُونَ بِقَابَاتِهِمْ فِي الصَّوَامِعِ وَالْدِّيَارَاتِ»^(١٢).

فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ التَّشَدُّدِ فِي الدِّينِ بِالزِّيَادَةِ عَلَى الْمَشْرُوعِ وَالتَّشْدِيدِ؛ تَارَةً يَكُونُ بِاتِّخَاذِ مَا لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَلَا مُسْتَحَبٍّ بِمَنْزِلَةِ الْوَاجِبِ وَالْمُسْتَحَبِّ فِي الْعِبَادَاتِ؛ وَتَارَةً بِاتِّخَاذِ مَا لَيْسَ بِمَحْرَمٍ وَلَا مَكْرُوهٍ بِمَنْزِلَةِ الْمَحْرَمِ وَالْمَكْرُوهِ فِي الطَّيِّبَاتِ؛ وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ - مِنَ النَّصَارَى - شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِذَلِكَ، حَتَّى آلَ الْأَمْرَ إِلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الرَّهْبَانِيَّةِ الْمُبْتَدَعَةِ^(١٣).

وَمِنْ ذَلِكَ - أَيْضًا - مَا فِي «الصَّحِيحِينَ» عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: «جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطٌ إِلَى بَيْتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْهُمْ تَقَالُيُوهَا، فَقَالُوا: وَإِنْ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ غَفَرَ لَهُ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ؟ فَقَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَّا أَنَا فَأَصْلِي اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ الْآخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ أَبَدًا، وَقَالَ الْآخَرُ: أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ،

التَّزَوَّجُ فِي الدُّنْيَا، حَيْثُ يَصْبَحُ عَالَةً عَلَى غَيْرِهِ، فَيَمُدُّ يَدَهُ بِالسُّؤَالِ، تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللُّقْمَتَانِ، وَأَمَّا عَنْ تَرْكِهِمُ لِلزَّوْجِ، فَيَقَالُ لَهُمْ: لَوْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا تَحْصِينُ الْفَرْجِ، وَطَلَبُ الْوَلَدِ الصَّالِحِ الَّذِي يَدْعُو لَوَالِدِيهِ بَعْدَ وَفَاتِهِمَا، وَيَقُومُ عَلَيْهِمَا فِي حَيَاتِهِمَا: لَكَانَ ذَلِكَ كَافِيًا.

وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ حَرَّمُوا عَلَى أَنْفُسِهِمُ الطَّيِّبَاتِ، وَمَنْعُوهَا مِنَ الْمَلَاذِ، وَمَا فُطِرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الزَّوْجِ، وَطَيِّبِ الْمَلْبَسِ وَالْمَأْكَلِ، يَنْظُرُونَ إِلَى هَذِهِ الْمُبَاحَاتِ عَلَى أَنَّهَا رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ يَجِبُ اجْتِنَابُهُ؛ وَيُرُونَ الْجَسَدَ سَجَنًا لِلرُّوحِ، يَحُولُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَشْوَاقِهَا الْعَالِيَةِ، لِذَا قَامُوا عَلَى إِرْهَاقِهِ وَتَعْذِيهِ بِأَلْوَانِ مِنَ الْعَذَابِ، حَتَّى تَحْوَلَ إِلَى شَبَحٍ هَزِيلٍ، يَسْكُنُ الْمَغَاوِرَ وَالْكَهُوفَ، وَيَنْفِرُ مِنْ كُلِّ الصَّلَاتِ الْإِنْسَانِيَةِ وَبِسَبَبِ إِفْرَاطِهِمْ وَغُلُوفِهِمْ ضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ.

وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَكْرَهُ مِثَابَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِي هَذِهِ الْأَصَارِ وَالْأَغْلَالِ، وَزَجَرَ أَصْحَابَهُ عَنْ التَّبَتُّلِ، وَقَالَ فِيهَا يَعِيبُ أَهْلَ الْكِتَابِ، وَيَحْذَرُ مُوَافَقَتَهُمْ: «لَا تَتَّبِعُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَى»^(١٤)، وَقَالَ: «إِنِّي لَمْ أُؤْمَرْ بِالرَّهْبَانِيَّةِ»^(١٥).

وَمِنْ ذَلِكَ تَحْذِيرُهُ ﷺ مِنْ اتِّبَاعِهِمْ فِي تَرْكِ

وهذه الرهبانية التي نذرها النصارى لله بالانقطاع عن اللذائذ، وإعنات النفس، والامتناع عن كثير من الطيبات، وإحداث أمور جعلوها من الدين؛ عُدَّت كلها عبادات، وذلك لأن أصحابها إنما يفعلونها بقصد التقرب إلى الله زعموا.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمة الله عليه -: «كما أن النصارى يفعلون مثل هذا السماع في كنائسهم على وجه العبادة والطاعة، لا على وجه اللهو واللعب... ومن المعلوم أن الدين له أصلان: فلا دين إلا ما شرع الله، ولا حرام إلا ما حرّمه الله؛ والله تعالى عاب على المشركين أنهم حرّموا ما لم يحرمه الله، وشرعوا ديناً لم يأذن به الله، ولو سئل العالم عمّن يغدو بين الجبلين، هل يُباح له ذلك؟ قال: نعم، فإذا قيل: إنه على وجه العبادة كما يسعى بين الصفا والمروة؟ قال: إن فعله على هذا الوجه: فهو حرام منكر، يُستتاب فاعله فإن تاب وإلا قتل، ولو سئل عن كشف الرأس، ولبس الإزار والرداء؟ أفتى بأن هذا جائز، فإذا قيل: إنه يفعل على وجه الإحرام كما يحرم الحاج؟ قال: إن هذا حرام منكر، ولو سئل عمّن يقوم في الشمس؟ قال: هذا جائز، فإذا قيل: إنه يفعل على وجه العبادة؟ قال: هذا منكر، كما روى البخاري عن ابن عباس

فلا أتزوج أبداً» [هذا لفظ البخاري، ورواية مسلم: «سألوا أزواج النبي ﷺ عن عمله في السر، فقال بعضهم: لا أتزوج النساء، وقال بعضهم: لا أكل اللحم، وقال بعضهم: لا أنام على فراش»] فجاء رسول الله ﷺ إليهم فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إنني لأخشاكم لله وأتقاكم له، ولكيني أصوم وأفطر، وأصلي وأزكو، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(١١).

والأحاديث الموافقة لهذه كثيرة في بيان أن سنته ﷺ الاقتصاد في العبادة، وفي ترك الشهوات؛ وهي خير من رهبانية النصارى، التي فيها ترك عامة الشهوات - من النكاح وغيره - والغلو في العبادات - صوماً وصلاة -^(١٢).

ورهبانية الإسلام: هي الجهاد في سبيل الله تعالى، لما أخرجهم أحمد عن أبي سعيد الخدري: أن رجلاً جاءه فقال: أوصني، فقال: سألت عما سألت عنه رسول الله ﷺ من قبلك، فقال: «أوصيك بتقوى الله؛ فإنه رأس كل شيء، وعليك بالجهاد؛ فإنه رهبانية الإسلام، وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن؛ فإنه روحك في السماء، وذكرك في الأرض»^(١٣).

ﷺ أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس فقال: «مَنْ هَذَا؟» قالوا: هذا أبو إسرائيل، نذر أن يقوم في الشمس، ولا يقعد، ولا يستظل، ولا يتكلم، فقال النبي ﷺ: «مُرُوهُ فَلْيَكَلِّمْ، وَلْيَجْلِسْ، وَلْيَسْتَظِلْ وَلْيَتِمَّ صَوْمُهُ»^(٢٧)، فهذا لو فعله لراحة، أو غرض مباح لم يُنه عنه، لكن لما فعله على وجه العبادة نُهي عنه^(٢٨).

وهذه الرهبانية تشدد، وغلُو في الدين، وقد نهى رسولنا ﷺ أمته عن ذلك، وأمرهم بما جاءت به الحنيفية من مخالفة اليهود فيما أصابهم من القسوة عن ذكر الله وعمّا أنزل، ومخالفة النصارى فيما هم عليه من الرهبانية المبتدعة؛ فمن أبي العالية قال: «قال لي ابن عباس رضي الله عنه: قال لي رسول الله ﷺ - غداة العقبة -: «هَاتِ الْقُطْبَ لِي خَصِيَّاتٍ مِنْ خَصِي الْحَذَفِ»، فلما وُضعن في يده قال: «بِأَمْثَالِ هَؤُلَاءِ، بِأَمْثَالِ هَؤُلَاءِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالْغُلُوِّ فِي الدِّينِ»^(٢٩).

قوله ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ»، وسبب هذا اللفظ العام رمي الجمار، وهو داخل فيه، فالغلُو فيه مثل الرمي بالحجارة الكبار بناءً على أنه أبلغ من الحصى الصغار، والنهي هنا - وإن كان

سببه خاصاً -: فهو نهْي عن كل غلو، أي: نهْي عام عن جميع أنواع الغلو، في الاعتقاد والأعمال؛ لأن «العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب».

والغلُو: مجاوزة الحد، بأن يُزاد الشيء في حمده أو ذمه على ما يستحق، والنصارى أكثر غلُوًا في الاعتقادات والأعمال من سائر الطوائف، وإيّاهم نهى الله عن الغلو في القرآن، في قوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ آلُكَحْتَبٍ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ﴾ [التكوير: ١٧١] ^(٣٠).

أما أمة محمد ﷺ، فدينها خير أديان البرية ديناً، وأحبّها إلى الله تعالى؛ فعن ابن عباس رضي الله عنه قال سئل النبي ﷺ: «أَيُّ الْأَدْيَانِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟» قال: «الْحَنِيفِيَّةُ السَّمْحَةُ»^(٣١).

وهذه الأمة؛ أمة الوسط والعدل، إذ لا إفراط عندها ولا تفريط، كونها لم تغلُ غلُو النصارى، ولم تقصّر تقصير اليهود؛ ودين الله تعالى بين الغالي فيه، والجاهلي عنه.

ولهذا استحققت مدح الله تعالى لها، ومزيد ثنائه عزَّ وجلَّ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [آل عمران: ١٤٣]، وقوله: ﴿أُمَّةً وَسَطًا﴾ أي: عدولاً،

خياراً^(٣١) كما في قوله سبحانه: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِأَقْوَمِ﴾ [التوبة: ١١٠]

- (١٦) «الموسوعة الفقهية» (٢/ ٨٠٩٣).
 (١٧) «النهاية في غريب الحديث والأثر» (٢/ ٦٦٩).
 (١٨) «تفسير البغوي» (٨/ ٤٢).
 (١٩) أخرجه الترمذي (٢٦٩٦)، انظر: «الصحيح» (٢١٩٤).
 (٢٠) أخرجه الدلومي (١٣٢/ ٢)، وهو في «الصحيح» (٣٩٤).
 (٢١) البيهقي في «السنن الكبرى» (٧/ ٧٨)، وهو في «السلسلة الصحيحة»: (١٧٨٢).
 (٢٢) أخرجه البخاري في «التاريخ»، وهو في «الصحيح»: (٣١٢٤).
 (٢٣) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٢٤٨).
 (٢٤) البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٤٠١).
 (٢٥) «اقتضاء الصراط المستقيم» (٢٥٠ - ٢٥١).
 (٢٦) «المستد» (٣/ ٨٢)، وهو في «الصحيح» (٥٥٥).
 (٢٧) «صحيح البخاري» (٦٣٢٦).
 (٢٨) «مجموع الفتاوى» (١١/ ٦٣١ - ٦٣٢).
 (٢٩) أخرجه ابن خزيمة (٢٨٦٧)، والحاكم في «المستدرک» (١٧١١)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، وهو مخرج في «الصحيح» (١٢٨٣).
 (٣٠) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٢٥٣ - ٢٥٤).
 (٣١) «صحيح الأدب المفرد» (٢٢٠ / ٢٨٧).
 (٣٢) الطبري (٣/ ١٤٥)، ابن كثير (٥/ ٤٥٧).

- (١) «حلية الأولياء» لأبي نعيم (٨/ ٩٥).
 (٢) الترمذي (٣٠٩)، والبخاري في «التاريخ» (٤/ ١٠٦)، والزيادان له: والحديث في «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: (٣٢٩٣).
 (٣) البخاري (٣٤٤٥).
 (٤) «مجموع الفتاوى» (١٠/ ٦٤٢).
 (٥) البخاري (٥٥٤)، مسلم (٥٣٠).
 (٦) البخاري (٤٢٥)، مسلم (١٢١٥).
 (٧) «مصنف ابن أبي شيبة» (٧٥٥٠)، وصححه الألباني في: «تحذير الساجدين من اتخاذ القبور مساجد» (ص ٨٢).
 (٨) «المستد» (٨٧٩٠)، وأخرجه أبو داود (٣١٩/ ١)، وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٧٩٦).
 (٩) «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٣٢٣).
 (١٠) «سنن أبي داود» (٣٣١٣)، وهو في «صحيح أبي داود» (٢٨٣٤)، بؤانة: «هذه وراء يبع».
 (١١) البخاري (٣٦٦٠)، مسلم (٥٢٨).
 (١٢) «تفسير القرطبي» (١٧/ ٢٦٣).
 (١٣) «تفسير الطبري» (٢٣/ ٢٠٣).
 (١٤) «تفسير ابن كثير» (٨/ ٢٩).
 (١٥) «تفسير السعدي» (٨٤٢).

فتاوى شرعية

د/محمد علي فرخوس

من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه
وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فلا يساورنا شك في خطورة الإقامة والحلول
في بلدان الكفر على دين المسلم وأخلاقه وسلوكه،
والقول بعدم جواز السفر إلى بلدان الكفر والإقامة
بين ظهور المشركين لمن لا يأمن الفتنة، أو لا معرفة
له بدينه، أو لا يستطيع أن يظهر شعائر الدين ويظهر
بها على وجه الكمال هو القول الأسلم لدينه
والأحفظ له من انصهار شخصيته في المجتمع
الكفري والهوي به في مهالكه ومفاسده، أما إذا
تمكن المسلم من إظهار دينه وشعائره، والجهربها:
من إقامة الصلوات والصيام والحج والجمعة
والجماعات وغيرها من شعائر الإسلام وقدر على
الولاء والبراء، متجنباً موالاة الكفار ومحبتهم، بل

في حكم

الإقامة في بلد الكفر للحاجة

* السؤال:

أجرت أخت عقدتها الشرعي والمدني مع أخ
مسلم وُلد في فرنسا وله جنسية فرنسية، ومن
أسباب بقاءه هناك تكفله بأُمّه المريضة، كما أنه
وعدها بتغيير إقامته إلى بلد مسلم، فهل يجوز له
الإقامة في بلاد الكفر والحالة كذلك؟ وهل يجوز لها
مرافقته مع العزم على الرحيل متى تهيأت الظروف؟
وجزاكم الله خيراً.

* الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على

المقرونة بالضرورة الشرعية أو الحاجة الشرعية من أعظم المفاسد وأخطر المهالك على دين المسلم؛ ذلك لأن المساكنة تدعو إلى المشاكلة، ومشاكلة الكفار في عاداتهم وأخلاقهم وسلوكهم وطبائعهم مع ما يعلنونه من حكم بغير ما أنزل الله وغيرها من الشعائر الشركية، الأمر الذي قد يفضي بالمسلم إلى مماثلتهم كما صرح النبي ﷺ بقوله: «مَنْ جَامَعَ الْمُشْرِكَ وَسَكَنَ مَعَهُ فَإِنَّهُ مِثْلُهُ»^(١)، والحديث وإن كان ضعيفاً - عند بعض أهل الحديث - إلا أن معناه صحيح من ناحية أن «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ» وكذلك من رَضِيَ وأحب.

قال ابن تيمية رحمه الله: «وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضي تحريم التشبه بهم، وإن كان ظاهره يقتضي كفر المتشبه بهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّمْ يَنْتَحِلْ﴾ [التوبة: ٥١]»^(٢)، والعلم عند الله تعالى.

في حكم

لبس قميص رياضي لفريق أوروبي

* السؤال:

هل يجوز لبس قميص رياضي لفريق أوروبي بعد طمس العلامة الدالة على الفريق؟

يبقى مضمراً لبغضهم ولعداوتهم وعدم الرضى بأفعالهم؛ لأن حبة أعداء الله تستلزم موافقتهم واتباعهم والرضى بفعلهم، وهذا كما لا يخفى مناف لعقيدة الولاء والبراء، وهي أوثق عرى الإسلام قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [التوبة: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّمْ يَنْتَحِلْ إِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٥١]، وقال ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»^(٣)، وقال أيضاً: «الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ»^(٤)، كما يكون المسلم المقيم ببلاد الكفر له معرفة بأحكام دينه ما يكفي للحفاظ عليه والأمن من الفتنة، والانحراف عن جادة الطريق، وعليه فإن تحققت هذه الضوابط فيباح له الإقامة بقدر حاجة أمه إلى العلاج؛ لأن القائم على المريض في حكمه، أي تنصرف أحكامه إليه، وخاصة إن كان مُسْتَضْعَفاً تحول دون ترك تلك البلدان الظروف الصحية والجغرافية والسياسية. والزوجة في حكم زوجها؛ لأنها تابعة له، و«التَّابِعُ تَابِعٌ»، ومن حقها أن تشتري عليه حال العقد عدم السفر بها إلى هذه البلدان، فإن «الْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ»^(٥).

ثم ينبغي أن يُعلم أن الإقامة السكنية غير

* الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين وآله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فاعلم - وفقك الله - أن التشبه بالكفار فيما هو من خصائصهم يعد من مظاهر موالاتهم سواء كان التشبه بهم في عباداتهم كشعائر دينهم أو من عاداتهم وأنماط حياتهم وسلوكهم وسمتهم وأخلاقهم كخلق اللحية وإطالة الشارب، أو كهيئة لباسهم، أو أسلوب كلامهم، ورطانة لغتهم إلا ما استثنته الحاجة، أو طريقة أكلهم، وشربهم التي يعرفون بها، فإن ذلك من التشبه الذي ورد فيه النهي في قوله ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»^(١)، ولا يخرج عن هذا المعنى لبس القميص الرياضي الذي يحمل شعار فريق أوروبي من الأندية الكافرة، وإن طمست العلامة الدالة على الفريق مادام معروفاً عند الناس بشكله وألوانه أنه من ذلك النّادي الكافر فهو قميصٌ معدود من خصائصهم.

فالْحَاصِلُ أَنَّ التَّشَبُّهَ بِهِمْ فِي الْمَظْهَرِ فِيمَا فَعَلُوهُ عَلَى خِلَافِ مُقْتَضَى شَرْعِنَا أَوْ كَانَ مِنْ خِصَائِصِهِمْ

ديناً ودنياً فإن ذلك يدل على محبتهم في المخبر، وقد حرم الله على المؤمن اتّخاذ الكفار أولياء ومودّتهم، قال الله تعالى: ﴿يَتَّخِذُوا الَّذِينَ لَا تُخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنْ الْحَقِّ﴾ [التوبة: ١٦]، وقال تعالى: ﴿يَتَّخِذُوا الَّذِينَ لَا تُخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَاقِلَةٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ٥١]، والعلم عند الله تعالى.

في حكم

الزواج من نصراني تُرجى هدايته

* السؤال:

أنا شابة جزائرية مسلمة تعرّفت على شاب فرنسي مسيحي طيّب الخلق والسلوك يريد الزواج مني؛ فهل عندما يصير مسلماً يحق لي الزواج معه؟

* الجواب:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين وعلى آله وصحبه

وإخوانه إلى يوم الدين أمّا بعد:

فاعلمي - وفقك الله إلى كلّ خير - أنّه يحرم زواج المرأة المسلمة بالكافر إجماعاً^(١) لما في ذلك من الغضاضة على الإسلام والابتذال الذي يأباه الشرع، كما لا يجوز إقامة علاقة صداقة ومودة مع رجل أجنبي بلة كافر لما في ذلك من الاختلاط المؤدي إلى الفتنة والفساد إلّا أنّه إذا كان الكافر أسلم عن اقتناع واعتقاد، وحسن إسلامه بظهور الأعمال الصالحات في سيرته وسلوكه، فإنّه يجوز له أن يتقدّم لطلب الزواج من ولي أمرك، وعليه أن يختار لك أهل الكفاءة، هذا كلّ إذا ما تحقّق في نيته الصّادقة بما يشفع له من الدّوام على الصّالحات التي يعملها بعد فترة من إسلامه.

وأخيراً اعلمي أنّ الخيرية في أهل الإيثار الصّادق ولا خير في من لا يدين بدين الإسلام مهما سَمّا خلقه وأعجبك حسبه وماله لقوله تعالى: ﴿وَلَمَسِدْ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢١]، أي ذلك المشرك ولو أعجبكم خلقه وسيرته وأمواله فإنّه يدعو إلى الأعمال الموجبة للنّار، بسبب معاشرته وصحبته ﴿وَاللّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٢١]، والعلم عند الله.

في حكم

التحدث بغير اللغة العربية

* السؤال:

نحن في البيت غالب مُحَادَثَاتِنَا تقع باللّغة الفرنسية ولا نتكلّم بالعربية إلّا نادراً، فهل التكلّم بغير العربية حرام؟

* الجواب:

الحمد لله ربّ العالمين، والصّلاة والسّلام على من أرسله الله رحمةً للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أمّا بعد:

فالأصل عدم جواز التّشبه باليهود والنّصارى والأعاجم ووجوب مخالفتهم؛ للتّصوص الكثيرة الواردة في هذا الشأن، ومن آحاده التّحدّث بلغتهم وتقليدهم في نبراتهم وحركاتهم حال التّحدّث بها، فإنّ ذلك مُشعِرٌ بمودّتهم وميل القلب إليهم؛ لأنّ الظّاهر يعطي نسباً وتشاكلاً بما يحصل في الباطن، كما قرّره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله غير أنّه - استثناءً من هذا الأصل - يجوز التّكلّم بها للحاجة كما يجوز تعلّم لغة الأعاجم وكتابتهم والاستفادة

من علومهم ونقلها إلى اللغة العربية لأمن مكرهم
وشرهم لقوله ﷺ لزيد بن ثابت رضي الله عنه: «تَعَلَّمْ
كِتَابَ الْيَهُودِ، فَإِنِّي لَا أَمْنُهُمْ عَلَى كِتَابِنَا»^(٨).

هذا، ويحذّر التنبيه إلى أن تعلم لغة الأعاجم
إنما تكون للعلّة السابقة، أمّا أن تجعل نمط حياة
المسلمين في خطاباتهم ومراسلاتهم في سائر شؤون
الحياة فلا يجوز ذلك البتّة، واستبدال الأعجمية
بالعربية استبدال الأدنى بالأذي هو خير، وهو نوع
من الولاء لأهل الكفر مذموم شرعاً على ما نصّت
عليه النصوص القرآنيّة في شأن الولاء والبراء،
وهما أوثق عرى الإسلام، والعلم عند الله.

في

شروط السفر إلى بلاد الكفر

* السؤال:

ما هي شروط السفر إلى بلاد الكفر من أجل
الدراسة؟ وبارك الله فيكم.

* الجواب:

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على
من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه

وإخوانه إلى يوم الدين، أمّا بعد:
فيجوز أهل العلم السفر إلى بلاد الكفر
لغرض دعويّ أو دنيويّ بشرط: أن يكون عارفاً
بدينه، آمناً على إيمانه وإسلامه، قادراً على الجهر
بشعائر الإسلام، وأدائها على وجه التمام لا يمنعه
من ذلك مانع من التزام الهدى المستقيم في هيئته
وملبسه وعموم ظاهره المخالف لمظاهر المشركين،
قادراً على التزام عقيدة الولاء والبراء التي هي لازم
من لوازم الشهادة وشرط من شروطها، فمن
حقوق البراء بغض أهل الشرك والكفر وأهله،
وعدم التشبّه بهم فيما هو من خصائصهم ديناً ودنياً،
أو مشاركتهم في أفراحهم وأعيادهم، ولا تهنّيتهم
عليها، وعدم اتّخاذهم أولياء ومودّتهم، قال تعالى:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ
إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ [التوبة: ١٦]، ومن ذلك أيضاً عدم
مداحتهم والتحاكم إليهم والرضى بحكمهم،
وترك حكم الله تعالى، وعدم بدّهم بالسّلام، ولا
تعظيمهم بلمعظ أو فعل.

فالحاصل: عدم التّوليّ العامّ لهم، ويحصل ذلك
بموالاتهم في الظاهر والباطن، فمن لم يستطع أن يجهر
بالشعائر على وجه التّمام أو لم يكن آمناً على دينه فإن
سفره محرّم، ويُعدّ كبيرة من الكبائر، أمّا إن جعل

* الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فاعلم أن الله تعالى أبطل أعياد الجاهلية، وأبدل أهل الإسلام عيدين يجتمعون فيهما للذكر والصلاة وهما: عيد الفطر وعيد الأضحى، فقد ثبت أن النبي ﷺ لما قدم المدينة وجد للأنصار يومين يلعبون فيهما، ويعتبرونها أعياداً، فقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ»^(١)، كما شرع لأهل الإسلام الاجتماع للعبادة وذكر الله يوم الجمعة، ويوم عرفة، وآيام التشريق، أما ما عدا ذلك فلا يجوز الاحتفال بالأعياد الدينية: كعيد المسيح عليه السلام ورأس السنة الميلادية، وعيد الأم، والكريشوش للنصارى، أو عيد اليوبيل لليهود، وكذلك أعياد الرافضة كعيد الغدير، وعيد المعراج، وعاشوراء، وليلة أول شعبان، وليلة نصفه، وليلة رجب، وليلة نصفه، والاحتفال بالمولد النبوي عندهم وعند المتصوفة، والاحتفال برأس القرن الهجري ونحو ذلك، كما لا يجوز الاحتفال بالأعياد الأخرى: كأعياد الميلاد والعمال، والمرأة، وعيد العلم، والطفل، والشجرة،

سفره محبة لأهل الكفر وموالاة لهم في الظاهر والباطن استحسننا لما هم عليه؛ فهو كافر خارج عن ملة الإسلام لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّمْ يَنْتَحِلْ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٥١]. والعلم عند الله تعالى.

في حكم الوجبات الغذائية الخاصة بالأعياد البدعية

* السؤال:

نحن طلبة الجامعات والمعاهد، نقيم في الأحياء الجامعية، ونستفيد من الخدمات المقدمة لنا طيلة السنة، من الإيواء والمأكل وغير ذلك، وقد جرت العادة في المواسم والمناسبات كالأعياد الوطنية والدينية وغيرها، ومنها: رأس السنة الميلادية، أن تقوم الإدارة بتحسين وجبات الغذاء والعشاء، وقد وقع للبعض حرج في تناولها، مما أدى إلى خلاف وانقسام بين الطلبة ما بين امتنع رافض لهذا النوع الخاص من الوجبات، وبين من لا يرى بأساً في تناولها بحجة أنه غير قاصد للاحتفال بهذه المناسبة، وهو معتاد للأكل في هذه المطاعم وليس له غيرها، أفتونا مأجورين وبارك الله فيكم.

مخصوصة لم يعتبرها الشرع أعياداً، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١﴾ [البقرة: ١٦٥].

ثالثاً: ولأن فيه تشبهاً باليهود والنصارى ومن على شاكلتهم في أعيادهم وتقاليدهم وعاداتهم، وهو نوع من الموالاة لهم وقد قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَاقِلُكُمْ فَانْتَدِبْتُمْ﴾ [البقرة: ١٥١]، وقال ﷺ: «مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»^(١٠).

وعليه، فالمشاركة في هذه الأعياد غير المشروعة بالاجتماع على الموائد، والاحتفال على المنصّات، إقراراً بالبدعة، ورضى بما نهى الله عنه؛ والامتنال لأمره والابتعاد عن نهيه هو عنوان محبة الله ورسوله ﷺ، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٣١﴾ [البقرة: ٣١]، قال ابن كثير رحمه الله: «وهذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمّدية، فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر حتى يتبع الشرع المحمّدي، والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله وأحواله، كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(١١).

وأشبه ذلك من محدثات الأمور التي سلك فيها كثير من المسلمين طريق أعداء الله من اليهود والنصارى وأشباههم، وقلدوهم في أعيادهم وأخلاقهم وسيرتهم وسائر أنماط حياتهم، قال ﷺ: «لَتَتَّبِعَنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِبْرًا شِبْرًا وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: فَمَنْ؟»^(١٢).

فالواجب - إذن - ترك كل ما لم يشرع الله لنا عيداً وترك توابيعه وملحقاته كالاجتماع فيها على الدروس أو المحاضرات أو الطعام أو إقامة الأفراح؛ لأن «توابع الشيء منه»، ويلحق حكمه به جرياً على قاعدة: «التابع تابع»، وأسباب المنع والتحریم يمكن تلخيصها فيما يلي:

أولاً: إنها من محدثات الأمور، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «وَلَا تَأْكُمُ وَتُحَدِّثُ الْأُمُورَ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ»^(١٣)، وفي قوله ﷺ: «وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»^(١٤)، ويقول ﷺ: «مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»^(١٥)، ويقول ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(١٦).

ثانياً: ولأن الاحتفال بالمواسم والأعياد البدعية تقدّم بين يدي الله ورسوله في اعتبار أيام

- قلت: ويندرج ضمنَ العمل المردود مشاركة الخبازين وصُنَاع الحلويات والطباخين وتجار اللحوم البيضاء والدبك الرومي وغيرهم، لأجل إحياء هذه المناسبات المحدثّة لما فيها من التعاون الآثم وتجاوز حدود الشرع، وقد نهى الله عن هذا التعاون بقوله سبحانه: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾ [المائدة: ٢].
- والله أسأل أن يصلح حال المسلمين، ويُرَكِّي قلوبهم وأعمالهم ممّا يخالف صفاء الدين، وأن يوفقهم للتمسك بكتاب ربهم وسنة نبيهم محمد ﷺ، وعلى اتباع سبيل المؤمنين، إنه وليّ ذلك والقادر عليه.
- (١) أخرجه أبو داود (٤٠٣٣)، وأحمد (٥٢٣٢)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وصححه العراقي في «تخريج الإحياء» (٣٥٩/١)، وحسنه ابن حجر في «فتح الباري» (٢٨٨/١٠)، والألباني في «الإرواء» (١٢٦٩).
- (٢) أخرجه البخاري (٦١٦٩)، ومسلم (٦٨٨٨)، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.
- (٣) أخرجه أبو داود (٣٥٩٤)، والحاكم (٢٣٠٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، والترمذي (١٣٥٢)، من حديث عمرو بن عوف رضي الله عنه، والحديث صحّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٩١٥).
- (٤) أخرجه أبو داود (٢٧٨٧)، من حديث سمرة ابن جندب رضي الله عنه، وحسنه الألباني في «الصحيح» (٢٣٣٠).
- (٥) «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (١/ ٢٧٠).
- (٦) تقدم تخريجه.
- (٧) قال القرطبي في «تفسيره» (٧٢/٣): «وأجمعت الأمة على أن المشرك لا يقطأ المؤمنة بوجه، لما في ذلك من الغضاظة على الإسلام».
- (٨) أخرجه البيهقي (١٢٥٥٧)، من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (١٨٧).
- (٩) أخرجه أبو داود (١١٣٦)، والنسائي (١٥٦٧)، وأحمد (١٢٣٣٢)، والبيهقي (٦٣٤٢)، من حديث أنس رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٢٠٢١).
- (١٠) أخرجه البخاري (٧٣٢٠)، ومسلم (٢٦٦٩)، وأحمد (١٢١٢٠)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.
- (١١) أخرجه أبو داود (٤٦٠٩)، وأحمد (١٧٦٠٨)، والدارمي (٩٦)، من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «الصحيح» (٢٧٣٥).
- (١٢) أخرجه مسلم (٢٠٤٢) من حديث جابر رضي الله عنه.
- (١٣) أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (٤٥٨٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.
- (١٤) أخرجه مسلم (٤٥٩٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.
- (١٥) سبق تخريجه.
- (١٦) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (١/ ٣٥٨).

أعلام منسيّة:

القاضي عبد القادر الجزائري

سمير سمّراد

ويقول في آخرها: «..أخي! نُب عليّ في إبلاغ تحيَّاتي إلى كلّ من عرفته وعرفني أيام إقامتي بمدينة الرّسول ﷺ من رجال العلم والفضل وشرائع المروءات، شيوخ مدرّسين، وأفاضل جزائريّين وغيرهم، وعلى الأخصّ أخانا الأستاذ عمار ابن عبد الله... وإن شغلتك الشّواغل عن إبلاغ تحيَّاتي إليه، فلن تشغلك عن إبلاغ أخينا الأستاذ الشّيخ القاضي عبد القادر الجزائري،...»^(١).

وقد كان الشّيخ القاضي من الشّخصيّات البارزة، التي يلتقي بها الحجاج من الأعيان ومن غيرهم ويزورونها في موسم الحجّ، وقد وقفت على تصريح لأحد الحجاج الجزائريّين الذين لهم ثروة ووجاهة، وإن كان من أعداء الإصلاح، وهو الحاج محمد العشعاشي التلمساني؛ فقد نشرت جريدة

من الأعلام الجزائرية السّلفيّة، التي لا تزال إلى الآن مجهولة لدينا، الشّيخ القاضي: عبد القادر الجزائري، وقد وقفت على رسالة خاصّة، من عالم مصلح كبير إلى أحد تلاميذه، وهو العلّامة العربيّ التّبسيّ - نائب رئيس جمعية العلماء -؛ وجدته يذكّر فيها هذا الرّجل، ويبعث بسلامه إليه، إذ كان عرفه وتعرف إليه في أثناء زيارته للحجاز (المدينة النبوية) (حجّ عام ١٩٥٤م).

كانت رسالة الشّيخ العربيّ التّبسيّ إلى تلميذه الأستاذ بشير كاشة الفرحي مؤرّخة في (٢/٩/١٩٥٤م)؛ بعث بها إليه من دمشق بعد انقضاء موسم الحجّ لذاك العام، يقول في أوّلها: «السّلام عليكم ورحمة الله وعلى جميع المصلحين السّلفيّين الصّالحين، ورحمة الله وعنايته، وبعد...».

«النجاح» في [العدد: (٣٨٦٦)، الأربعاء ٢٤ ربيع الأول ١٣٧٠هـ / ٣ جانفي ١٩٥١م، ص: ١]، تحت عنوان: «ساعات مع فخر (١) مدينة تلمسان بعد عودته من ديار الشرق العربي»، قال عن زيارته للمدينة: «فاجتمعنا بالأفاضل والعلماء الصالحين ونخص بالذكر منهم...»

والشيخ السيد عبد القادر بن الحاج أحمد الجزائري القاضي بنواحي المدينة المنورة....»

وقد بعثت برسالة إلى الأستاذ بشير كاشة - (المولود سنة: ١٩٢٦م)؛ خريج معهد الرياض العلمي - الذي نعته الشيخ التبسي في الرسالة المذكورة: به المعهد الإسلامي السلفي، - بشهادتي: الثانوية والليسانس «إتمام الدراسة العالية» في الشريعة، سنة (١٣٨١هـ)، والذي كان عضواً في المنظمة المدنية لجهة التحرير الوطني، وعاملاً في ممثليتها بالملكة العربية السعودية منذ إنشائها سنة (١٩٥٥م)، حتى الاستقلال^(١) - أطلب منه المزيد مما يعرفه عن الشيخ القاضي عبد القادر، فتلقيت منه جواباً مؤرخاً في: (٢٨ جمادى الأولى ١٤٢٨هـ / ١٤ جوان ٢٠٠٧م)، وفيه بعد السلام:

«وبعد: فقد تسلمت خطابكم الثالث الغني بالمعلومات المفيدة جداً عن السيرة الذاتية لأخينا في الله الأستاذ الشيخ عبد القادر الجزائري، القاضي بالعلا ثم بالمدينة المنورة (سابقاً) - رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه فسيح جناته - هذا الرجل الفاضل لا أعرف عنه سوى أنه جزائري متحصل على الجنسية السعودية، تلقى علومه الشرعية على أفاضل علماء الحرمين الشريفين، مكة المكرمة والمدينة المنورة، ولحسن سيرته، وأخلاقه الفاضلة، وتفوقه في علوم الشريعة الإسلامية، عينته الحكومة السعودية قاضياً بمحكمة العلا التابعة للمحكمة الكبرى بالمدينة المنورة التي يرأسها إمام وخطيب الحرم النبوي الشريف، وبعد مدة نقل بنفس الوظيفة «قاض» إلى محكمة المدينة المنورة وظل يعمل بها إلى أن أحيل على التقاعد، فكان ملازماً لبيتته ومحافظاً على الصلوات الخمس وصلاة الجمعة بالحرم النبوي الشريف، وبه نراه صدفة على فترات قد تطول وقد تقصر، وعندما يسمع بمجيء أحد علماء الجزائر إلى المدينة المنورة يتصل به ويتبادل معه الأفكار حول ما يجري في الجزائر التي كانت تعيش وقتها تحت الاحتلال الفرنسي».

وظلّ قاضيًا فيها حتّى شغرت وظيفة قاضٍ بمحكمة المدينة فجاء به إليها، وظلّ في القضاء أكثر من عشر سنوات، ثمّ أحيل للتقاعد لبلوغه السبعين من العمر.

وبحكم وظيفتي، كمحامي وزارة المالية والاقتصاد الوطني بالمدينة، كنت أزوره في مكان قضائه، وكانت جلّ أحكامه ترجع مصدقة من هيئة التمييز، وكان إذا وقف على الأماكن التي تحتاج إلى وقوفه عليها يضيف أعضاء الكشف في داره على سباطه، ولم يحصل فضيلته إلّا على الرّاتب المقرّر بعد الإقالة، وبعد إقالتة زيدت رواتب القضاة أضعافًا، وبعد الإقالة اعتكف فضيلته بداره ويزوره الكثير من أرباب القضايا، وأزوره بدوري في كثير من الأحيان.

ولفضيلته ولدٌ واحد اسمه أحمد على اسم أبيه وهو متزوج ويقيم مع والده ليقوم بشؤونه.

هذا وقد خرج السيّد عبد القادر الجزائري من المحكمة نظيف اليد ومثالًا للأخلاق الفاضلة أحياء الله الحياة الطيبة، آمين.

عبد الحق نقشبندي - القاهرة: ١٠/٧/١٣٩٦ هـ

ومن أصدقاء الشيخ عبد القادر: العلامة

هذا، وقد عثرت على ترجمة له كتبها أحد أصدقائه ومعارفه من الأدباء، وهو الأستاذ «عبد الحق نقشبندي»، نشرت بمجلة «المنهل» للأستاذ عبد القدوس الأنصاري، [السنة ٤٢، المجلد ٣٨، الجزء ١٢، ذو الحجة ١٣٩٦ هـ / ديسمبر ١٩٧٦ م]، وإليّكم بنصّها:

«تراجم الأصدقاء من العلماء والأدباء:

السّيّد عبد القادر الجزائري

القاضي بالمدينة المنورة سابقًا..

بقلم الأستاذ عبد الحق النقشبندي

ولد السيّد عبد القادر بالمدينة المنورة، عام ١٣١٠، ووالده السيّد أحمد الجزائري الإمام المالكي بالمسجد النبوي الشريف، تلقّى تعليمه الأوّل في كتاتيب المدينة المنورة وبعد حفظه للقرآن درس على والده وعلى العلماء المدرّسين بالحرم النبوي، ولما تولى الشريف حسين ملك الحجاز بعد خروج الحكومة العثمانية منه، تولى ابنه الأمير علي ابن الحسين إمارة المدينة فبعث المترجم له كاتبًا لمحكمة العلا فسافر إليها مع أهله ومكث في تلك الوظيفة سنين عديدة، وبعد تولّى الملك عبد العزيز على الحجاز ولّى عبد القادر الجزائري قضاء العلا،

المحدث حماد الأنصاري (١٣٤٤هـ - ١٤١٨هـ)؛
وقد قال: «إنَّ عبد القادر الجزائري القاضي في
المستعجلة صديقي من سنة ١٣٦٧هـ، وكنت
أزوره في بيته»^(١).

لم أقف على سنة وفاة الشيخ عبد القادر - رحمه
الله تعالى -، إلاَّ أنه كان إلى غاية سنة (١٣٩٦هـ/
١٩٧٦م) حيًّا.

جاء في مقدِّمة الدكتور عبد الرحمن المزيني
- المدير العام لمكتبة الملك عبد العزيز - لـ «فهرس
مخطوطات الحديث الشريف وعلومه في مكتبة
الملك عبد العزيز بالمدينة المنورة»، إعداد: عمَّار ابن
سعيد تمَّالت، (ص ٧)، وهو يتحدَّث عن أهمِّية هذه
المكتبة: «...جمعت فيها مكتبات عدَّة، مثل...
مكتبات لبعض الشخصيات، أمثال: ...الشيخ عبد
القادر الجزائري، والشيخ عمَّار بن أحمد الأزعر
الهلالي...».

(١) «إمام المجاهدين... الشيخ العربي التبسي...» تأليف
بشير كاشة، (ص ٨١).

(٢) انظر سيرته الذاتية في مقدِّمة كتابه عن الشيخ التبسي،
(ص ٥ - ٨).

(٣) «المجموع من أقوال حماد الأنصاري» (٢/ ٦٠١).



توصيف مخطوط كتاب

«حسن التنبيه لما ورد في التشبيه»

لنجم الدين الغزي (ت ١٠٦١هـ)

د/ كمال قاضي

الله لا يهدي القوم الظالمين ﴿[البقرة: ٥١]﴾.

قال الحافظ الذهبي: «قال العلماء: ومن موالاتهم التشبيه بهم وإظهار أعيادهم، وهم مأمورون بإخفائها في بلاد المسلمين، فإذا فعلها المسلم معهم فقد أعانهم على إظهارها، وهذا منكر وبدعة في دين الإسلام، ولا يفعل ذلك إلا كل قليل الدين والإيمان، ويدخل في قول النبي ﷺ: «مَنْ تشبه بقوم فهو منهم»^(١).

ومعناه عند أهل العلم: التشبيه بهم فيما هو من خصائصهم وشعائرهم وهديبهم الظاهر، ويشمل ذلك كل شبه يكون في الأعياد والأخلاق والآداب واللباس والهيئات ونحو ذلك.

وإن من أعظم الشعائر الظاهرة التي تعد من خصائص الأمم ومقوماتها الحضارية لغتها ولسانها؛

الحمد لله الذي هدانا إلى الصراط المستقيم، ونهانا عن التشبه بأصحاب الجحيم، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة أرجو بها النجاة من العذاب الأليم والفوز بالنعيم المقيم، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الداعي إلى الدين القويم، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى ذلك اليوم العظيم، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد؛ فقد اعتنى علماء الإسلام بالعقيدة عناية فائقة، وصنّفوا فيها مصنّفات رائقة، وخصّصوا مسألة الولاء والبراء، بمزيد اهتمام واعتناء، وأفردوا منها مسألة التشبه بالأعداء، لمخالفتها صراط الأنبياء والأتقياء.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ

٢ - «تنبيه الغافلين الحيارى على ما ورد من النهي عن التشبه بالنصارى» لأبي العباس أحمد ابن أبي بكر بن أحمد الحموي الحنبلي المتوفى في حدود سنة (٨٣٣هـ) أو (٨٤٣هـ) رحمه الله تعالى^(١).

٣ - «تشبيه الخسيس بأهل الخميس» للمحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨هـ) رحمه الله تعالى.

وهو مع صغر حجمه كبير الفائدة، كثير العائدة، ينعى فيه الإمام الذهبي على أهل عصره ممن شارك النصارى في أعيادهم بخطاب وعظمي بليغ، وأسلوب علمي فصيح.

٤ - «القول الثبت في الصوم يوم السبت» للمحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) رحمه الله تعالى.

قال في «الفتح» (١٠/٣٦٢ - ٣٦٣): «وقد جمعت المسائل التي وردت الأحاديث فيها بمخالفة أهل الكتاب فزادت على الثلاثين حكماً، وقد أودعتها كتابي الذي سميت به فذكره.

ومن الكتب المؤلفة في هذا الباب المشتعل على العجب العجائب الذي لا زال حبيس الرُفوف ولم يُنفض عنه التراب كتاب: «حُسنُ التَّنبُّه لما وَرَدَ في التَّشْبِه». وهو كتاب حافل جَمَعَ فيه مؤلفه كل ما ورد في

ولذلك كان من أهداف الاستعمار «الاستدمار» ومخططاته الأولوية نحو لغة القرآن من بلادنا؛ فبدلوا في سبيل ذلك كل الوسائل، ولولا أن الله تعالى قيَّض رجال «جمعية العلماء» - رحمهم الله تعالى - لكادت أن تكون اللغة العربية في ديارنا نسياً منسياً. ولكن للأسف نسمع اليوم ونرى كثيراً من الفتيان والفتيات من يلوكن لسانه بالترطانة الأعجمية - من غير حاجة - محاكاة لمن لا خلاق لهم واستجابة منهم لدعاة التغريب.

ولقد قام علماء الجمعية - قديماً - بما أوجب الله عليهم خير قيام في التصدي لأهل الصليب دعاة التغريب، وأما اليوم فالأمل معقود على دعاة الإصلاح والتغريب، فالله تعالى أسأل أن يصلح أحوالنا وأحوال أمتنا إنه سميع مجيب قريب.

وعوداً على بدء في ذكر ما تيسر من الكتب المؤلفة في التشبه:

١ - «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» لشيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني (ت ٧٢٨هـ) رحمه الله تعالى. وهو أعظم ما ألف في هذا الباب، ويكفي أنه من وضع شيخ الإسلام.

التَّشْبُهَ المحمود والمذموم، وضمَّنه فوائد جمة ونقولات مهمّة من المنثور والمنظوم في سائر الفنون والعلوم، وبالجملة فلم يترك فيه شاردة ولا واردة إلا وذكرها على وجه البسط والتفصيل.

وصاحب الكتاب هو محدث الشَّام ومسندها الفقيه المفسر المؤرِّخ اللُّغوي الأديب نجم الدِّين أبو البركات محمَّد بن بدر الدِّين محمَّد بن رضى الدِّين محمَّد الغزِّي العامريِّ الدَّمشقيِّ الشَّافعيِّ، المولود سنة (٩٧٧هـ)، والمتوفَّى سنة (١٠٦١هـ) عن ثلاث وثمانين سنة^(٣).

له مؤلَّفات كثيرة متنوّعة في الحديث والتَّراجم والفقه واللُّغة والزُّهد، وجلُّها في حكم المفقود، وجزء منها لا زال في عالم المخطوطات، مثل: كتاب «شرح قطر الندى وبل الصّدى»، وكتاب «زجر الإخوان عن إتيان السُّلطان»، وغيرهما، ومنها ما نُشر ككتاب «الكواكب السَّائرة بمناقب أعيان المائة العاشرة»، وذيله: «الطف السَّمَر وقطف الثَّمَر من تراجم أعيان الطَّبقَة الأولى من القرن الحادي عشر»، وكتاب «إتقان ما يحسُن من الأخبار الدَّائرة على الألسُن»^(٤).

وأما كتاب «حسن التَّنْبُه» فله أكثر من نسخة خطيّة، منها نسخة بخطِّ مؤلِّفه في خمسة أجزاء؛ لكنّها مفرّقة في مكتبات العالم، تحتفظ «مكتبة الأسد»

بدمشق الشَّام (دار الكتب الظاهرية سابقاً)^(٥) بجزئين: الأوّل (برقم: ٩٠٣٠)، والثاني (برقم: ٨٥٨٦). والجزء الثالث يوجد في «مكتبة تشستر بيتي» بدبلن عاصمة «إيرلندا» تحت رقم (٣٢١٦)^(٦).

وأفادني صاحبنا البَحَّاث الأخ أبو عبد الله عَمَّار تَمَّالت بأنّه اكتشف الجزء الخامس - وهو الأخير - بعد أن كان مجهول المؤلف، فجزى الله خيراً أخانا عَمَّاراً على جهوده الطَّيِّبة ومساعدته المشكورة في عنياته بالتَّراث وتعاونهِ الجادِّ مع إخوانه الباحثين.

والجزء المذكور محفوظ في «مكتبة المتحف البريطاني» (برقم OR ٧٩٠٦)، وله صورة في «مركز الملك فيصل» بالرياض.

وبقي من نسخة المؤلف الجزء الرَّابِع يَسَّر الله العثور عليه.

ويوجد في «الظَّاهريَّة» أيضاً نسخة أخرى كاملة في سبعة أجزاء بخطِّ الكاتب عبد الرَّحمن ابن محمَّد بن عماد الدِّين الغزولي انتسخها من نسخة المؤلف وقابلها عليها، وفرغ من نسخها سنة (١٠٤٢هـ)، وقد كتب المؤلفُ نجمُ الدِّين عناوينها على كلّ جزء، لها مصوَّرات بمكتبة الجامعة الإسلاميَّة بالمدينة النَّبويَّة سوى الجزء الثاني.

وعلى هذه النُّسخة وعلى الجزء الثاني من

نسخة المؤلف جرى هذا الوصف الموحز للكتاب. كما يوجد نسخة كاملة في «المكتبة السليمانية» بتركيا، وتقع في مجلد واحد بخط دقيق جداً لا يكاد يقرأ إلا بالعدسة المكبرة، ومسطرتها (٤١ سطراً)، وتوجد منه صورة بمكتبة الجامعة الإسلامية.

وللكتاب نُسخٌ أخرى ناقصة مفرقة في مكتبات العالم.

فأما تاريخ تأليفه وفراغه منه، فقد نصّ على ذلك مؤلفه في آخر الجزء، فقال: «قد شرعت في تأليفه على رأس الألف، وكَمَلْتُ تبييضه قبل العشر إلا أنّي زدت فيه بعد ذلك أشياء مهمة، وجرّدت لتحريره مطيّة العزم والهمة، فتمّ في هذه النسخة المباركة في سحر الليلة التي يسفر صاحبها عن يوم الأربعاء سادس وعشرين جمادى الآخرة سنة ثمان وثلاثين وألف...».

وهذا يدلّك - أخي القارئ - على نبوغ المؤلف وظهور مواهبه الكامنة في وقت مبكر، حيث شرع في تأليفه وهو ابن ثلاث وعشرين سنة، ولا غرابة في ذلك فقد باشر الإمامة والتدريس والخطابة وهو لا يزال في الخامسة عشرة من عمره^(٣).

وأفادنا النصّ أيضاً أنّه مكث في تأليفه (٣٨ سنة) محرّراً ومراجعاً ومنقّحاً؛ ولذلك كان من

مصنّفاته المرضيّة عنده، فقال منوّهاً به: «وهو كتاب لم أسبق فيما أعلم إلى جمعه وترتيبه، ولم أراحم على اختراعه وتهذيبه، ولا وجدت من جاء في بابه بمثله ولا على أسلوبه». [١/٢/ب]

وأما اسمه وموضوعه ومنهجه، فقد أفصح عن ذلك كلّ في ديباجة الكتاب، فقال: «هذا ولقد سمّيت كتابي هذا «حسن التنبّه لما ورد في التّشبه»^(٤)، وقسمته بين فاتحته وخاتمته، وفي كنف مقدّمته ولاحقته إلى قسمين وجعلته على ضربين.

القسم الأول: فيمن ورد الأمر بالتّشبه بهم والافتداء بهداهم وهداهم.

والقسم الثاني: فيمن ورد النهي عن التّشبه بهم وأتباع طرقهم». [١/٤/ب]

وقال قبل ذلك: «ذكرت فيه ما ورد في ذلك بحسب الاطلاع على سبيل السّبر والاستقراء، ولاحظت فيه مع مراعاة الإيجاز والتّقريب طريق الاستيفاء، ولم آل جهداً في تحرير معانيه وإن رقت، ولا في تنوير مبانيه وإن انقادت إليّ في الزّمن اليسير وحقت». [١/٢/ب] وأما المقدّمة فأفاض فيها جداً حتّى إنّها اشتملت على أبواب وفصول، وذكر فيها مبحثاً لغويّاً نفيساً في تعريف «التّشبه» يحسن إيراد برمته لأهمّيته، فقال: «فأما مقدّمة هذا الكتاب وسابقتها، وغرّة هذا المؤلف

ومنه قوله تعالى: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [مريم: ١٧] أي تصوّر.

وقد يكون التشكّل بهذا المعنى، ومنه قول العلماء: «للملائكة قوّة التشكّل أي الظهور بأيّ صورة أرادوها»، وفي «القاموس»: «الحلية بالكسر: الخلقة والصورة والصفة».

فعليه يجوز أن يكون التحلّي بمعنى الدخول في الصورة أيضًا. [١/٥/أ-ب]

ومن الفصول القيّمة التي تضمّنتها هذه المقدمة: مسألة الإقامة في بلاد الكفر، حيث قال: «فصل: ولما كان الطّبع يسرق من الطّبع ويسري إليه خصوصًا مع طول الصّحبة والمعاشرة حتّى يدعو ذلك الشّخص إلى تخلّقه بخلق مجاوره ومعاشره، كما ترى ذلك كثيرًا في كثير من الحيوانات المتوحّشة إذا كثر مقامها بين النّاس ألفتهم وفهمت إشاراتهم، ومنها ما يقبل التّعليم كالبيغاء والقُمري من الطّير والفهد والفرد من السّباع والبهائم، بل تبلغ من تألّفها بهم أن لو خرجت عنهم لاستوحشت إلى الأنس بهم ونفرت عن الوحشة منهم؛ ولذلك قيل: «للمجاورة تأثير»، وقيل: «من عاش قومًا أربعين يومًا صار منهم»، لما كان ذلك كذلك جاء النّهي عن الإقامة في بلاد الكفّار وعن مساكنتهم ومجاورتهم والأمر بالهجرة عنهم...» [١/١٦/ب]

وفاتحته، فاعلم - وفّقني الله تعالى وإيّاك إلى المحاب وهدانا إلى الصّواب - أنّ التّشبه عبارة عن محاولة الإنسان أن يكون شبه المتشبه به، وعلى هيئته وجليته ونعته وصفته، أو عبارة عن تكلف ذلك وتقصّده وتعلّمه^(١٠)، والشّبه - بالكسر والسّكون، ويفتحين -: المثل كالشّبيه، يقال: أشبهه وتشبه به مائله، ويقال: اشتبها وتشابها أشبه كلّ منهما الآخر، ومنه قول القائل:

رقّ الزّجاج ورقّت الخمر

وتشابها فتشاكل الأمر

فكأنّما خمر ولا قدح

وكأنّما قدح ولا خمر

وقد يعبر عن التّشبه بالتّشكّل، والتّمثّل، والتّزيّ، والتّحلّي، والتّخلّق، أو يختصّ هذا الأخير بتكلف الأخلاق الباطنة والطّباع والصفّات اللاّزمة، ومثله التّطبّع والتّسلّق بمعنى تكلف مشاكلة الطّبيعة والسّليقة، قال الشّاعر:

إنّ التّخلّق يأتي دونه الخلق

ويختصّ التشكّل والتّزيّ والتّحلّي بتكلف الهيئة الظّاهرة، والحلية البارزة، فيقال في التّشبه بالحلم والكرم مثلاً: تخلّق، وفي اللّباس والزّينة: تشكّل وتزيّاً وتحلّياً، ومنه الحديث: «لَيْسَ الْإِيْمَانُ بِالتَّحَلِّي»^(١١).

وقد يكون التّمثّل بمعنى الدخول في الصّورة،

ثم ذكر الأدلة على ذلك وسط الكلام في الهجرة وموالة أهل الكفر، ثم قرع عنها مسألة هجر المبتدع، فمما قاله: «واعلم أن الذي يبغض في الله تعالى هو المخالف لأمره، فإن كان كافراً محارباً قاتل حتى يسلم أو يقتل أو يسترق، وهذا غاية النكال والإهانة والإذلال، أو ذمياً فيستحق الإعراض عنه وترك المفاتحة بالسّلام والمصافحة ثم لا يؤدي، ولكن الأولى الكف عن مخالطته ومعاملته وموالاته، وأما الانبساط معه والاسترسال إليه فشديد الكراهية، وقد ينتهي إلى التحريم، ومودته حرام، وإن كان عاصياً فإن كان مبتدعاً يكفر ببدعته فأمره أشد من الذمي، فإن لم يكفر بها تعين هجره ووجب بغضه والتحذّر منه والإنكار عليه أشد من الكافر؛ لأن الكافر يُحذر ويُتَحامى عنه فلا يتعدى شره بخلاف هذا؛ لأنه يدعي الإسلام... إلخ». [١/٢٤/ب]

فتأمل كلامه في وجوب الإنكار على أهل البدع أشد من الكافر لأجل العلة التي ذكرها، وفي هذا أبلغ الرد على من يشنع ويشغب على أهل العلم المشهود لهم بالاتباع ولزوم السنة بأن ديدنهم الاشتغال بالردود والتحذير من الدعاة (١)، وتركهم اليهود والنصارى والعلمانيين.

ونظير ما ذكره المؤلف قول شيخ الإسلام ابن

تيمية رحمه الله في الخوارج وبدعتهم:

«لم يكن أحد شرّاً على المسلمين منهم لا اليهود ولا النصارى؛ فإنهم كانوا مجتهدين في قتل كل مسلم لم يوافقهم مستحلين لدماء المسلمين وأموالهم وقتل أولادهم مكفرين لهم وكانوا متدينين بذلك لعظم جهلهم وبدعتهم المضلة.

ومع هذا فالصّحابة رضي الله عنهم والتابعون لهم بإحسان لم يكفروهم ولا جعلوهم مرتدين ولا اعتدوا عليهم بقول ولا فعل، بل اتقوا الله فيهم وساروا فيهم السيرة العادلة، وهكذا سائر فرق أهل البدع والأهواء من الشيعة والمعتزلة وغيرهم» (١).

قلت: وخوارج العصر لا يقل خطرهم وضررهم على المسلمين، بل ضررهم أشد وأنكى، والواقع الإسلامي اليوم خير شاهد.

ومع ذلك لم يعتد عليهم علماء السنة بقول ولا فعل، بل اتقوا الله فيهم وساروا فيهم السيرة العادلة، فبحكمة وجلّم سكتوا عنهم وكفّوا، وبعلم وبصيرة حكموا عليهم وصنّفوا، فما أحسن أثرهم على الناس لو علموا وعرفوا!

ثم بعد المقدمة المسهبة شرع المؤلف في القسم الأول: في التشبه بمن ورّد الأمر بالتشبه بهم والافتداء بهداهم وهدبهم، وأدرج تحته جملة من الأبواب.

وتعجيلاً للفائدة ارتأيتُ سرّدَ هذه الأبواب كلّها مقتصرًا على عناوينها، وأوردتُ نُتقًا من أقوال المؤلف في أولها باقتضاب، وربّما نقلت عنه طرائف ولطائف لمناسبة ما من أثناء الباب، فدونكها - أخي القارئ - على ترتيب الكتاب:

* باب التشبّه بالملائكة عليهم السّلام.

قال: «اعلم أنّ التشبّه بالملائكة مشروع؛ لأنّهم من جملة من أمرنا بطلب الهداية إلى صراطهم في قراءة الفاتحة في قوله تعالى معلّمًا لنا: ﴿يَرْكُضُ الَّذِينَ آمَنَتْ عَلَيْهِمْ مَنَ الْمُفْضُولِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْكَافِرِينَ﴾. [١/٦٤/أ]...»، وذكر جملةً صالحةً من أخلاقهم وأعمالهم وخصالهم.

* باب التشبّه بالأخيار من بني آدم.

قال: «اعلم - وفقني الله - وإياك أنّنا قدّمنا أنّ الذين يحسن التشبّه بهم من بني آدم هم الأخيار من الطوائف الأربعة المذكورين في قوله تعالى: ﴿فَاُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰلِحِينَ وَالشّٰهَدَةِ وَالصّٰلِحِينَ وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ [١٦٩: ١]...». [١/١٩٩/أ]

* باب التشبّه بالصّالحين رضي الله عنهم أجمعين.

ومن دُرر كلامه بحمّله في هذا الباب قوله: «روى

ابن أبي الدنيا في «الإخلاص» عن سفيان قال: قال ابن عجلان - رحمه الله تعالى -: «لا يصلح العمل إلّا ثلاث: التقوى به، والنّية الحسنة، والإصابة»، قلت: ومعنى الإصابة: أن يصيب بعمله عملاً مأخوذاً به في الشّرع موافقاً للعلم على سنن السّنة؛ فلا بدّ في الصّالح أن يكون متّبعا للسّنة متجنّبا عن البدعة ومحدثات الأمور وذلك من لازم التقوى أيضًا؛ فإنّ المبتدع لو جاء بطاعة نوح، وكرم إبراهيم، وفتوة يوسف، وتواضع موسى، وزهد عيسى، وحزن يعقوب، وصبر أيوب، وشكر سليمان، وتلاوة داود، وحكمة لقمان لا يكون تقياً ولا صالحاً مرضياً، وقد روى اللالكائي في «السّنة»^(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «الاقتصاد في السّنة خيرٌ من الاجتهاد في البدعة»...». [١/٢١٥/ب - ٢١٦/أ]

* باب التشبّه بالشّهداء.

قال: «اعلم أنّ الشّهداء إمّا أن نفسّرهم بالذين أُرِدُوا بنفوسهم حتّى قُتلوا في سبيل الله تعالى، وإمّا نفسّرهم بالعلماء الرّاسخين في العلم؛ لأنّهم شهداء الله في الأرض، وهم الواقفون في مقام الاستدلال من أهل العلم، فإنّ أخذنا بالتفسير الأوّل وهو المتبادر، فهذه الشّهادة يستكمل العبد مقامات الصّلاح؛ لأنّ حقيقة الصّلاح شغل النّفس بالطّاعة

مادامت باقية، فإذا انتهت الطاعة أي الجود بذاتها فقد بلغت الغاية...» [٢/٢٨/أ]

وقال: «فصل: وإن أخذنا الشهداء بالتفسير الثاني؛ بأن نقول هم العلماء الراسخون في العلم من حيث إنهم شهداء الله في أرضه لقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [البقرة: ١٨] فالتشبه بهم على قسمين: تشبه بهم في البدايات، وتشبه بهم في النهايات...» [٢/٣٧/ب]، ثم أخذ في ذكر الأدلة على فضل طلب العلم ومكانة العلماء.

* باب التشبه بالصدّيقين رضي الله تعالى عنهم^(١٣).
قال: «قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [البقرة: ١٩٩]، قال نافع - رحمه الله تعالى -: «مع محمد ﷺ وأصحابه ﷺ» رواه ابن جرير، ورواه ابن أبي حاتم عنه، وعن ابن عمر رضي الله عنهما...»

* باب التشبه بالنبيّين صلوات الله وسلامه عليهم.
قال: «اعلم أن الله تعالى ذكر في سورة الأنعام ثمانية عشر نبياً، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ﴾ [البقرة: ٩٠]...» [٢/١٢٤/أ]
* باب ذكر أخلاق رسول الله ﷺ.

قال: «قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ

حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [البقرة: ٢١]...»
* باب التشبه بالصّحابة رضي الله عنهم.

قال: «اعلم أن هذا الباب مندرج في الأبواب قبل؛ لأنّ الصّحابة رضي الله عنهم إنّما أخذوا دينهم وهدىهم عن النبيّ ﷺ وهم خيار الصّالحين وهم الصّديقون... ثم ليس بعد الأنبياء طائفة خير من الصّحابة رضي الله عنهم، وقد جاء الكتاب والسنة بالإرشاد إلى الاقتداء بهم والتّشبه بهم؛ فعقدت هذا الباب لبيان مجمل أخلاقهم دون تفاصيل خلق كلّ واحد منهم؛ لأنّ ذلك منشور في كتب الأحاديث والآثار والتّاريخ والأخبار ولم يخرج عن كتابنا هذا من محاسن أخلاقهم وأخلاق من سواهم إلّا ما شدّ...» [٢/٢١٧/أ-ب]
* باب التّخلّق بأخلاق الله عزّ وجلّ.

قال: «ينبغي أن يتحاشى في هذا الباب عن استعمال لفظ التّشبه تحاشياً كلياً؛ لأنّ الله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، وإنّما أطلقت لفظ التّخلّق لوروده في السنة^(١٤) كما ستعلم، ومعنى التّخلّق بأخلاق الله تعالى الاتّصاف بأخلاق موافقة لأخلاقه سبحانه وتعالى، لا أنّها هي بعينها أو مثلها من سائر الأطراف وفي جميع الأوصاف، لما يلزم على ذلك من الاتّحاد وانقلاب الحادث قديماً وكلاهما محال...» [٢/٢٣١/أ]

ولا في السُّنة الصَّحيحة، فهو من الألفاظ المجملة التي يستفصل عن معناها؛ فإن كان صحيحًا موافقًا للكتاب والسُّنة قبل المعنى وتوقف في اللفظ ولا يعبر به، وإن كان المعنى باطلا ردَّ اللفظ والمعنى، والواجب التَّقيُّد بالألفاظ الشرعية، والابتعاد عن الألفاظ المجملة والموهمة لمعان باطلة، كما قرَّره علماء السلف رحمهم الله.

وقد سُئل سماحة الشَّيخ العلامة عبد العزيز ابن باز رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ عن خطيب يحدِّث النَّاسَ على الاتِّصاف بصفات الله والتَّخلُّق بأخلاقه؟ فأجاب بقوله: «هذا التعبير غير لائق، ولكن له محمل صحيح، وهو الحدُّ على التَّخلُّق بمقتضى صفات الله وأسمائه وموجبها...»^(١) إلى آخر جوابه، الذي هو بمعنى التَّقسيم الذي ذكره المؤلِّف، وأفاد ابن باز رَحِمَهُ اللهُ أَنْ لابن القيم رَحِمَهُ اللهُ كلامًا على هذا المعنى في «عدة الصَّابرين» (ص ٣١)، و«الوابل الصَّيب» (ص ٥٤٣).

ثمَّ لما فرغ المصنِّف رَحِمَهُ اللهُ مِنْ هذا الباب ابتدأ الكلام في القسم الثَّاني من الكتاب فيمن ورد النَّهي عن التَّشَبُّه بهم واتباع طرقهم.

قال: «قال الله تعالى: ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَأَنْ أَقْبَلَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَ

ثمَّ عقد فصلًا في بيان أقسام هذه الأخلاق، قال: «فالقسم الأوَّل: وهو الأخلاق التي لا تليق إلا بالله تعالى، فهي كُلُّ خُلُقٍ يختصُّ بالربوبية كالكبرياء والعظمة...»

القسم الثَّاني: وهو الأخلاق التي نزه الله نفسه عنها، ونهى العبد عن الاتِّصاف بها، كالظُّلم والبخل والحسد...

والقسم الثَّالث: وهو الأخلاق التي لا تليق إلا بالعبد ولا يجوز لأحد أن يصف الله بها؛ فهو كُلُّ خُلُقٍ يستلزم حدث المتخلِّق به كالنِّكاح وتناول الطَّعام والشُّراب، أو تستلزمه العبودية كالصَّلَاة بجميع أعمالها...

القسم الرَّابع: وهو الأخلاق التي اتَّصف الله تعالى بها وأرشد عباده إلى التَّخلُّق بها؛ فهو كُلُّ خُلُقٍ ثبت بالنِّصِّ اتِّصاف الله تعالى به، وورد الإرشاد إليه، كالعلم والحلم والرَّحمة واللُّطف وغير ذلك...» [٢/٢٣٢ ب- ٢٣٤ ب]

وعقد فصولًا أخرى في الكلام على أسماء الله الحسنى وشرحها، وبذلك ينتهي الجزء الثَّاني.

قلت: وليت المؤلِّف رَحِمَهُ اللهُ نحاشي ذكر هذا الباب، وإن كان بيِّن مقصوده على وجه الصَّواب؛ لأنَّ وصف الله عزَّ وجلَّ بالتَّخلُّق لم يرد في القرآن

قال: «قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ قُلُوبُهُ مَأْكُوتٌ وَتُفَصِّلُ بَعْثَهُمْ وَمَكَاتٍ مَعْبُورًا﴾ [الأنعام: ١١٥]، ومتبع غير سبيل المؤمنين متبع لسبيل الكافرين، وإبليس أشدهم كفرًا، فالآية دليل لهذا النوع والذي بعده...».

ثم أفاض في ذكر أعمال الشيطان وأخلاقه، ثم عقد فصلاً في بيان أن الشيطان لا سبيل له على الإنسان إلا من قبل نفسه وهواه، ثم استطرد في حقيقة الهوى، والكلام على الشهوات، ومداخل الشيطان إلى غير ذلك.

وهذا الباب وحده جاء في أكثر من مائة وثمانين ورقة فلو طُبع لجاء في مجلد كبير.

ومن جملة اللطائف التي ذكرها في هذا الباب ما يتعلق بالتوكل والاعتماد على الله وحده في قضاء الحاجات وكشف الكربات دون الالتفات إلى مَنْ سواه من المخلوقات حيث نقل عن الفخر الرازي أنه قال: «والذي جرّبه من طول عمري أن الإنسان كلما عوّل في أمر من الأمور على غير الله تعالى صار ذلك سبباً للبلاء والمحنة والشدة والرزية، وإذا عوّل على الله ولم يرجع إلى أحد من

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿[الأنعام: ١٠٤ - ١٠٥]، هذه الآية أصل عظيم في الأمر بالتشبه بالمؤمنين والنهي عن التشبه بالمشركون، والشرك المتصفون به شامل للشرك الأكبر والشرك الأصغر الشامل لسائر المعاصي فهي دليل لقسمي الكتاب.

واعلم أنا نذكر في هذا القسم قبائح الأخلاق وسفاسف الأمور وسيئات الأعمال ليتحذّر وتجنب، فقد قال حذيفة بن اليمان - رضي الله تعالى عنه -: «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه، وعلمت أن الخير لا يسبقني»، وفي رواية عنه: «عرفت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير»، وقال بعضهم في معناه:

عرفنا الشر لا للشر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه...».

[٤/٢/١]

وقد جعل هذا القسم في ثلاثة أنواع:

النوع الأول: في النهي عن التشبه بالشيطان.

النوع الثاني: في النهي عن التشبه بالكفار.

النوع الثالث: في النهي عن التشبه بالفساق.

النوع الأول من القسم الثاني في النهي عن التشبه بالشيطان.

الخلق حصّل ذلك المطلوب على أحسن الوجوه، قال: فهذه التجربة قد استمرت بي من أول عمري إلى هذا الوقت الذي بلغت فيه إلى السّابع والخمسين! فعند هذا استقرّ قلبي على أنه لا مصلحة للإنسان في التعويل على شيء سوى فضل الله تعالى وإحسانه...، قلت: وهذا أمر جربته في أول العمر قبل أن أقف على كلام الإمام برهة من الزّمان ثم استقرّ قلبي عليه من ثمّ إلى الآن، وأنا في الحادية والثلاثين من عمري، ولقد قضيت العجب من الإمام كيف لم يستقرّ قلبه على ذلك حتّى مرّ به هذه المدة الطويلة!؟... [٤/ ٦٠/ أ]

النوع الثاني من القسم الثاني من الكتاب في النهي عن التشبه بالكفار:

وأدرج تحته عدّة أبواب:

- باب النهي عن التشبه بقايل القاتل لأخيه هابيل. [٤/ ١٨٤/ أ]

- باب النهي عن التشبه بقوم نوح عليه الصّلاة والسلام.

قال: «وهم أول من عبد الأصنام». [٤/ ٢٠١/ أ]

- باب النهي عن التشبه بكنعان بن نوح.

قال: «وهو أول من عُرِف بالنفاق من أولاد

آدم...». [٤/ ٢١٥/ أ]

- باب النهي عن التشبه بعباد.

قال: «وهو أول من تأنّق في البنيان، ورفع

وأحكمه أسلافهم...». [٤/ ٢٢١/ أ]

- باب النهي عن التشبه بشمود.

قال: «وكانوا أول من هلك بطاعة النساء...».

[٤/ ٢٤١/ ب]

- باب النهي عن التشبه بنمرود وقومه.

قال: «وهو بضمّ النون ودال مهملة كما في

«القاموس»...». [٤/ ٢٦٠/ أ]

- باب النهي عن التشبه بقوم لوط عليه السلام.

قال: «وهم أول من أتى في الدبر، وهي أبشع

فِعْلة فعلوها بعد الكفر بالله تعالى...». [٤/ ٢٧٧/ أ]

- باب النهي عن التشبه بالرّهط التسعة من ثمود.

قال: «وهم يشتملون على ما ذكرنا من قبائح

ثمود، ويزيدون عليها قبائح أخرى...». [٤/ ٢٨٤/ ب]

- باب النهي عن التشبه بقوم شعيب عليه السلام.

قال: «وهم أول المطفّفين...». [٤/ ٢٩٤/ أ]

- باب النهي عن التشبه بفرعون وقومه.

قال: «وهو أول من خضب بالسّواد، وسخر

النّاس في الأعمال الشّاقة، وبني له بالآجر، وصلب

وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ظلماً... [٥/٢/أ]
- باب النهي عن التشبه بأهل الكتاب وهم اليهود والنصارى.

ومن لطائف ما أورده في هذا الباب من أخلاق اليهود والنصارى:

إنكار القدر والتنازع فيه. [٥/٦٤/ب]

ومنها: الاحتجاج بالمشيئة والقدر في الاعتذار عن البخل، وهو مضاد لقولهم: «لا قدر».

ومنها: «الإرجاء»، وهو اعتقاد أن الإيمان مجرد قول «لا إله إلا الله» بدون التصديق بالقلب وعمل بالجوارح، أو مجرد القول والمعرفة، وقد تقدم عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنه -: «أنه شعبة من النصرانية»، وروى اللالكائي عن سعيد ابن جبير رضي الله عنه قال: «المرجئة يهود القبلية...» [٥/٦٥/ب]

ومنها: ترك السنة شيئاً فشيئاً، والابتداع في الدين...

ومنها: الإيغال في البغض كالخوارج، وفي الحب كالروافض؛ فإن اليهود أفرطوا في حب عزير عليه السلام حتى قالوا فيه ما قالوا، وفي بغض عيسى عليه السلام حتى قالوا إنه ولد لغير رُسدة، وأفرطت النصارى في حبه حتى زعموه إلهًا. [٥/٦٦/ب]

كما تعرض أيضاً في هذا الباب إلى تحريم التشبه بأهل الكتاب في أعيادهم، فمما قاله: «ومن أخلاق اليهود والنصارى الاحتفال بأعيادهم ولكل أمة عيد يحتفلون فيه، فجعل الله تعالى لهذه الأمة عيدين في كل عام، وعيداً في كل أسبوع ليحتفلوا بأعيادهم ولا يحتفلوا بأعياد غيرهم...» [٥/٢٤٥/أ]

وأورد حديث عائشة رضي الله عنها في «الصحيحين»: «يا أبا بكر! إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا» وعلق عليه بقوله: «ففي الحديث إشارة إلى أن لكل قوم عيداً يختص بهم، فأعياد أهل الكتاب خاصة بهم، وأعيادنا خاصة بنا، وأن عيد أهل الإسلام محصور في جنس ذلك اليوم، وهو ما كان عيداً شرعياً، فليس لأحد أن يتخذ عيداً لم يرد به الشرع الشريف...» [٥/٢٤٥/أ-ب]

كما نقل في هذا الباب عن «اقتضاء الصراط المستقيم» لشيخ الإسلام الوجوه الثمانية في تحريم مشاركة أهل الكتاب في أعيادهم. [٥/٢٤٦/أ]

- باب النهي عن التشبه بالأعاجم والمجوس.
قال: «ولفظ الأعاجم والعجم قد يطلق ويراد به فارس خاصة - كما سيأتي - وتارة يطلق ويراد به

قال: «الفاسق إما أن يكون فسقه في اعتقاده، ويقال له: مبتدع.

وإما أن يكون في غير اعتقاده، وكيف ما كان لا ينبغي للعدل أن يتشبه به، فتعين الكلام في هذا النوع في مقامين....».

قال: «المقام الأول: في النهي عن التشبه بالمبتدعة.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَنتَ مُبْدِعُ إِلَى اللَّهِ تُمَّ يَلْتَمِسُكُمْ يَوْمَ كَانُوا يَمْعَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٩]، قيل: «هم أهل الكتاب»، وقيل: «المشركون بعضهم يعبد الملائكة، وبعضهم يعبد الأصنام»، وقيل: «هم أهل البدع»، وهذا الأقرب؛ لأن براءة النبي ﷺ من اليهود والنصارى وسائر المشركين كانت معلومة محققة قبل نزول الآية، وإنا المراد أن الذين فرّقوا دينهم من أمّتك لست منهم في شيء، وإن كان يُنسبون إلى أتباعك والافتداء بك.... [٦/١٦٠/أ-ب]، وتكلم بعد ذلك على أصول الفرق الضالة وطوائفها.

قلت: وهذه نكتة طريفة ولقطة لطيفة من المؤلف رحمه الله؛ فأهل البدع في كل زمان ومكان هم أهل الفرقة والتحزب والاختلاف، ثم يتباكون اليوم على تفرق الأمة وتشبثها وتكالب الأعداء

ما عدا العرب من الناس، كما تطلق العجمية ويراد بها ما سوى العربية، وعلى هذا فمهما أطلق مدح العرب في موضع كان مفهومه إطلاق ذم العجمية، وبالجمل ففضل العربية والعرب لا يُنكر ويدل عليه العقل والنقل.... [٥/٢٨٦/أ] ثم استطراد في سرد الأدلة على ذلك.

- باب النهي عن التشبه بأهل الجاهلية والمشرّكين.
قال: «... والجاهلية تارة يكون اسماً للحال ومعناه قريب من المصدر، وتارة يكون اسماً لذي الحال يقال: طائفة من الجاهلية....» [٦/٤/أ]

- باب النهي عن التشبه بالمنافقين.
قال: «اعلم أن النفاق على قسمين: اعتقادي وهو إبطان الكفر وإظهار الإسلام، وهو أشد أنواع الكفر، ولذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥]، وهذا يخلد صاحبه في النار.

وعلمي بأن يعتقد اعتقاد المسلمين ويعمل أعمال المنافقين، وهو من أشد المعاصي وأكبر الذنوب....» [٦/٨٠/أ]

النوع الثالث من القسم الثاني من الكتاب في النهي عن التشبه بالفسقة.

عليها، ويتنادون إلى وحدة الصَّفِّ وجمع الكلمة والاتِّلاف! وهم في الوقت نفسه يركضون وراء البيعات السَّريَّة والمظاهرات الغريبة والثورات البدعية، وغير ذلك ممَّا يزيد الأمة وهناً على وهنها وتفرُّقاً إلى تفرُّقها، وإلى الله المشتكى.

المقام الثاني: في النَّهي عن التَّشْبِه بغير المبتدعة من الفُسَّاق.

وفسر الفُسق في اللُّغة والشرع، ثمَّ عقد فصلاً

جاء فيه:

«التَّشْبِه بالفُسَّاق يحصل بأحد ثلاثة أمور: الأول: ارتكاب كبيرة، الثاني: الإصرار على صغيرة أو غلبته الصغائر، الثالث: الإخلال بالمروءة إذا اتَّخذه ديدناً أو عادة، وهو داخل فيما قبله على أحد الأقوال، فتعيَّن أن نشير إلى الكبائر والصغائر وما يخلُّ بالمروءة وذلك في ثلاثة فصول...» [٦/٢١٥/أ-ب]

- باب النَّهي عن تشبُّه العاقل بالمجانين

والحمقى. [٦/٢٤٤/أ]

- باب النَّهي عن تشبُّه الحرِّ بالرقيق وعكسه.

[٦/٢٥٥/أ]

- باب النَّهي عن تشبُّه الرَّجل بالمرأة وعكسه.

[٦/٢٨٧/أ]

- باب النَّهي عن تشبُّه الرِّجال بالصِّبيان.

قال: «وهو مذموم وعكسه محمود...».

[٦/٢٩٨/أ]

- باب تشبُّه الفقير بالغنيّ وعكسه.

قال: «أمَّا تشبُّه الفقير بالغنيّ فقد يكون

مستحسنًا وقد يكون مذمومًا...» [٦/٣٣٣/أ]

- باب تشبُّه أهل الحضرة بأهل البدو وعكسه.

- باب النَّهي عن تشبُّه العالم بالجاهل.

ثمَّ ختم هذا القسم بقوله: «لا يدخل في جميع

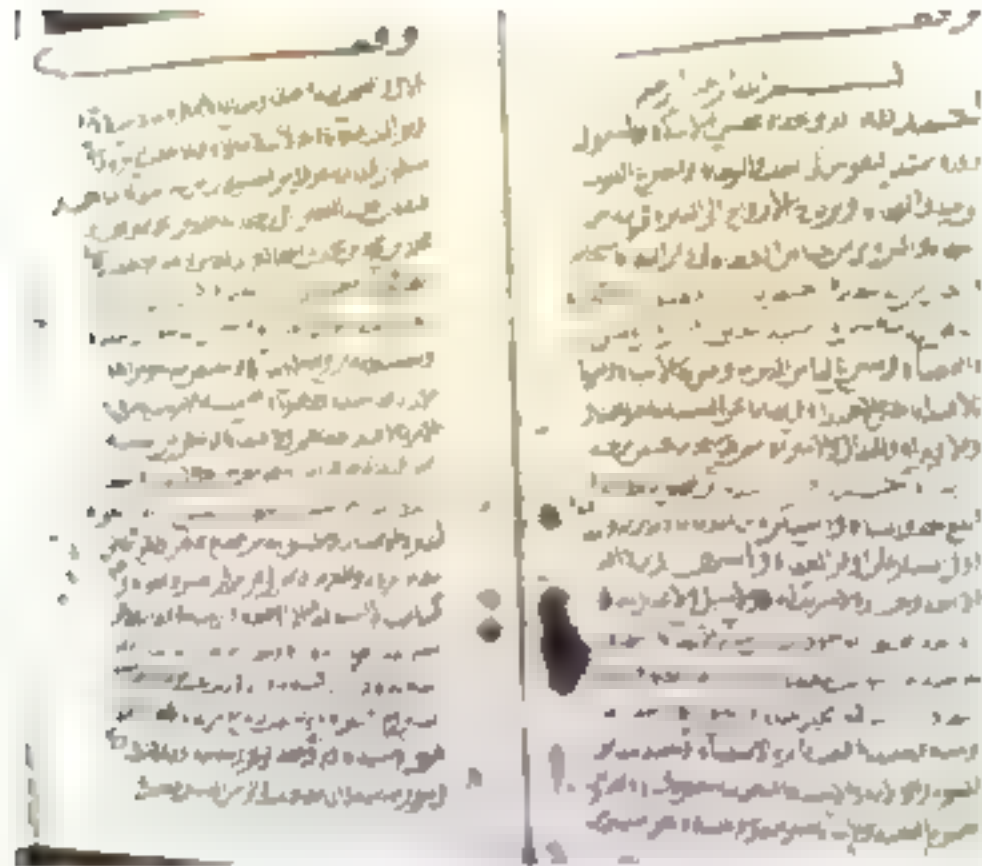
ما ذكرناه من أوَّل هذا القسم - أي من التَّشْبِه المذموم - إلى ما هنا شبُّه الصَّالح بالطَّالِح في خَلْقته أو صورته أو جِلْيته أو في اسمه ونحو ذلك، فلا يضرُّ المؤمنَ إذا كان أعورَ شبة الشَّيْطان أو الدَّجَّال في كونه أعورَ العَور الصُّوريّ، وإنَّما يضرُّه العَورُ القلبيُّ كالعمى القلبي...» [٦/٣٧٥/ب]

- باب النَّهي عن التَّشْبِه بالبهائم والسِّباع

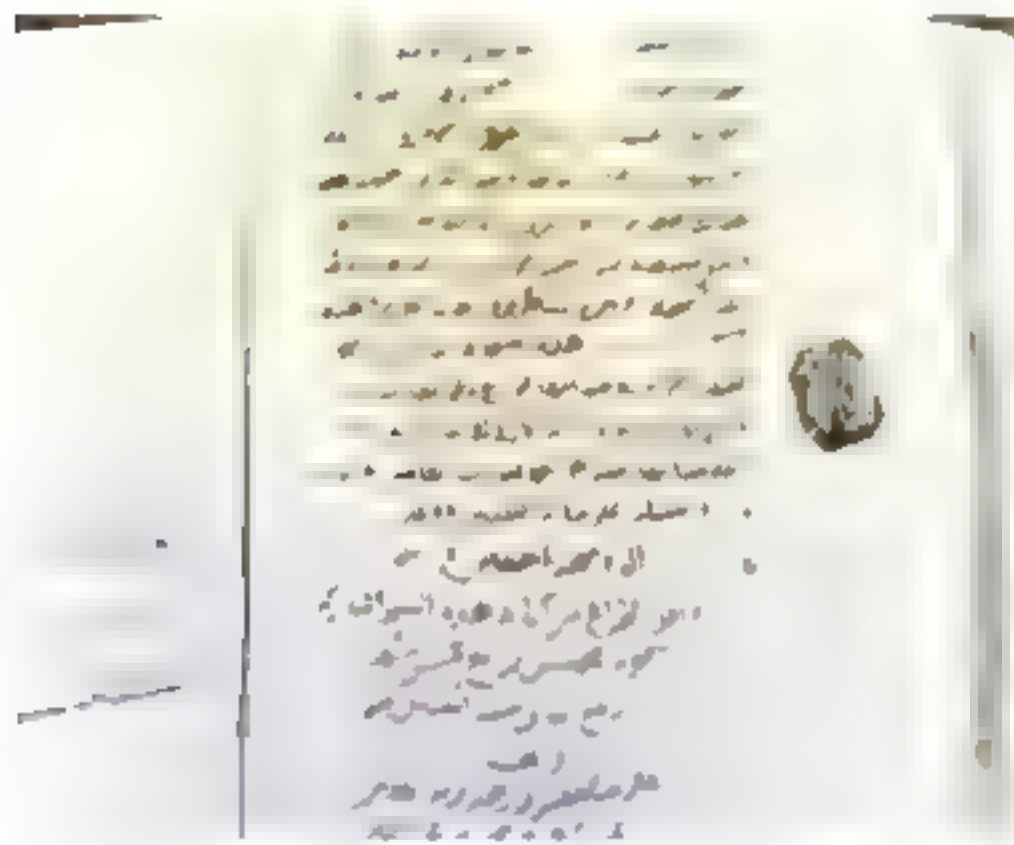
والطَّيْر والهُوَامَّ.

قال: «اعلم أنَّنا جعلنا هذا الباب في خاتمة هذا

القسم الثاني من الكتاب؛ لأنَّه بهذا القسم أُلِيقَ وبهذا النُّوع أحقُّ؛ لأنَّ التَّشْبِه بالبهائم والسِّباع والطَّيْر والهُوَامَّ لا يحسن إلَّا على ضرب من التَّأويل كما ستعلم...» [٧/٢/أ]



- اللوحة الأولى من الجزء الأول -



- اللوحة الأخيرة من الجزء السابع وهي آخر الكتاب -

- باب ما يحسن من التشبيه بالبهائم والسباع.

قال: «هذا الباب كالتكملة للباب قبله، وذلك

أنه قد وردت آثار في الإرشاد إلى التشبيه ببعض
أشراف الحيوانات كالأسد والنسر والبازي والنمر
والحمام، وليس ذلك لكمال فيها لما تقرّر لك أنّ
البهائم لا حظ لها في العقل ولا نصيب لها في التمييز
ولذلك لم تكن مكلفة...» [٧/ ٢٠٠/ ١]

وفي الأخير ذكر خاتمة الكتاب التي وعد بها في

المقدمة، وهي في فضل الإنابة والتمتع. [٧/ ٣٣١/ ب]

وبعد هذا العرض لأهمّ مضمين الكتاب

ومحتوياته يكون القارئ قد أخذ - إن شاء الله - فكرة
عامة عن الكتاب وقيّمته العلمية، وهو بحق فريد
في بابهِ، موسوعة في موضوعه، لم يسبق إليه ولم
يُنسج على منواله، فمن أنس من نفسه قدرة على
تمييز الغث من السمين^(١٦)، وتمكّن من تبيين الصحيح
من السقيم^(١٧)، فحريّ به أن ينشره ليعمّ الانتفاع به.

ولو هذب واختصر، ونقح واعتصر لكان

أحسن صنعا وأكثر نفعاً.

والله تعالى أعلم بالصواب، وصلى الله وسلّم

على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(١) «تشبيه الخسيس» (ص ٣٤).

(٢) له ترجمة في «الضوء اللامع» للشّخاوي (١/ ٢٤٩ -

٢٥٠)، وهدية العارفين» للبغدادي (١/ ١٢٦)،

والكتاب ذكره البغدادي وحده.

- (٣) له ترجمة في: «خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر» للمحبي (٤/ ١٨٩ - ٢٠٠)، و«هدية العارفين» للبغدادي (٢/ ٢٨٥)، و«الأعلام» للزركلي (٧/ ٦٣)، و«معجم المؤلفين» لكحالة (١١/ ٢٨٨ - ٢٨٩)، وغيرها.
- (٤) وهو فيما اشتهر على الألسن من الصحيح والحسن والضعيف والموضوع، وقد انتفى منه حفيذه أحد ابن عبد الكريم الغزوي (١١٤٣هـ) ما لم يرد عن سيد البشر لكنه ورد في الأثر، وما هو كذب موضوع ومغتلق مصنوع وسماه: «الجد الخبيث في بيان ما ليس بحديث»، وهو مطبوع أيضا.
- (٥) ولزيد معلومات وبيانات عن النسخ الظاهرية يراجع: «فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية» (١/ ٤٤١ - ٤٤٧ - قسم التصوف).
- (٦) انظر: «فهرس المكتبة المذكورة» (١/ ١٢٤).
- (٧) انظر: «لطف السمر» (ص ٣١٣).
- (٨) هكذا قرأته بخط المؤلف في عدة مواضع على طرّة النسخة التي بخط الغزوي، ووقع في طرّة الجزء الثاني بخط المؤلف أيضا: «فيا ورد» بدل «لما ورد».
- بينما سماه المحبي في «خلاصة الأثر» (٤/ ١٩٥): «النسب في التشبيه» وتابعه عليه صاحب «هدية العارفين».
- (٩) في نسخة الغزوي: «تعمله»، والتصويب من النسخة السليمانية.
- (١٠) حديث موضوع، وإنما ثبت من قول الحسن البصري رحمه الله، انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٠٩٨)، وتبييض
- الصحيفة (الحديث الثالث والثلاثون).
- (١١) «منهاج السنة» (٥/ ٢٤٨).
- (١٢) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (١٤).
- (١٣) هذا الباب وما بعده سقط من نسخة المؤلف المصورة، واستدركته من النسخة السليمانية (ل/ ١١٨ ب).
- (١٤) يُشير إلى حديث: «تخلّقوا بأخلاق الله» وهو لا أصل له، كما قال العلامة الألباني رحمه الله في «السلسلة الضعيفة» (٢٨٢٢).
- (١٥) «مجموع فتاوى ابن باز» (١/ ٣٢٩ - ٣٣١).
- (١٦) لأن الكتاب في حاجة إلى التعليق على مواطن شطح فيها قلم مصنفه لأجل تمشيره ونصوفه، أسأل الله تعالى أن يتجاوز عنه بمنه وكرمه.
- (١٧) وإن كان المؤلف حكم على كثير من الأحاديث.

المقامة الجزائرية

محمد بوسلامة

والفرنسيس، وقد جاءوا بكل غال ونفيس، من أجل تأكيد العهد، والسلامة في بحر الأسود، فقبل منهم الداي^(١) وصرفهم في الحين، وانقلبوا - إذ آمنهم - إلى ملوكهم فرحين.

ثم خلت الساحة، وتحول السلطان إلى مجلس الأنس والراحة، يصحبه الخزناجي والخليفة، ومعهم شواش السقيفة، ثم برزت جارية من الغرف، تجر ذبول الترف، عليها حلة شندسية، في هيئة أندلسية، قد ملئت حسناً كأن البدر أعارها طلعتة، حتى إذا اطمأنَّ المقام، أخذت في مطالع المقام، على حالة لو رآها طرفه لأمسك عن قوله :

نداماي بيض كالنجوم وقينة

تروح علينا بين بُرد ومُجسّد

حدّث محمد بن علي قال : وقفت على أطلال السور^(٢)، وهي تروي قصّة العهد المنصور، وما بلغه أمراء تلك القصور، من شأو حجز دونه القصور، من مراتب عزّ الدنيا والدين، من عهد بابا عروج وخير الدين، إلى أزمنة الدايات الآخرين، وقد ذكرتني خرق على طول السور بآليه، برايات الحرير العاليه، التي زاد علوها الأعداء إذلالاً، وزادت أرياح الباب الجديد^(٣) تيهها ودلالاً، وقد أمالتها نخوة الشرف والسناء، كما يُميل الغنج والتدلُّل الغادة الحسناء، ففاض من ذلك التذكّار دمعي، ثم ضرب على بصري وسمعي، فلم أشعر بما حولي، ولم يكن ذلك من قوتي ولا من حولي، ثم طغى التذكر فلازمي، وأخرجني الخيال عن زمني، فإذا أنا في مجلس السلطان، وقد مثل^(٤) بين يديه سفراء الأوطان، وفيهم من الأنكليز والمريكان

رحيب قطاب الجيب منها رقيقة
بجسّ الندامى بضّة المتجرّد
إذا نحن قلنا أسمعنا انبرت لنا
على رسلها مطروقة لم تشدّد
إذا رجعت في صوتها خلت صوتها
تجاوب أظار على ربيع ردي
ثم طفقت تغني الداي، وقد طابت عشيتّه
بنغم وأتاي:

سلي همومك في ذا العشيّه
ما تدري باش ياتيک الصّباح
قوم اغتيم ساعة هنيّه
والدنيا ما هي إلا مزاح

ولو درت ما جاء به الصّباح^(١٠)، لانقلب الغناء
إلى نحيب وصياح، ولشغلها تعلم الرمايه، عن
رمل المايه^(١١)، ولو درى ذلك الداي لأمرها أن تغير
النغمة إلى الموال^(١٢)، الذي يُذكر بمراثي البرامكة
عند تغير الأحوال، ولأمرها أن تغنيّه:

الأحكام مقضيّه حُكم الإله محنوم
صبر غمّا يّيا والحزن ليس يندوم
هذه هي الدنيا ترفع وتوضع قوم^(١٣)
حتى إذا ذهب بي التذكار كلّ مذهب أذن

مؤذن العصر، فأخرجني من ذلك العصر، فذهب
عني ما قد عراني، ثم صليت في المسجد البرّاني^(١٤).

ثم تاقت المّهجه، إلى حاضرة البهجه^(١٥)، فسلكت
طريق «العين المروّقه»^(١٦)، إلى المدينة المروّقه، حيث
القصور والدويرات، والعيون الجاريات، فسرحت
الطرف في جمالها الذي تبقي، وما ذهب منها أجل
وأرقى، ولكنّ الذي حضر، شاهد على ما غبر،
فذكرني جامع «سيدي رمضان»^(١٧) بالفقيه
الخطيب، من فاق نفع ذكره نفع كل طيب، فارس
المنابر وسيّد القراطيس والمحابر، صاحب المواعظ
والفتاوي، سيدي أبي يعلى الزواوي^(١٨)، الذي إذا
وعظ أبكى، وإذا طعن في نحور الغي كان أشدّ
وأنكى، فليت خطباء هذا الزمن الداوي، يقتدون
بافتى الزواوي، إلا أنني قد دريت، أنه لا ينفع
شيئا ليت، ثم نظرت من أعلى المدينة إلى سفحها،
فقلت رحم الله من قال في مدحها:

بلد أعارته الحمامة طوقها
وكسائه حلّة ريشه الطاووس
ثم أنشدت قولي فيها^(١٩):
إن الجزائر والتاريخ ينبئكم
كانت بكلّ حليّ العزّ تزدان



كانت مُكرمة في الخير ناعمة
يسعى إلى خيرها رَجُلٌ وركبانُ
فاسأل رُباها وسل إن شئت ساحلها
واسأل قصورها بها قد عَزَّ سلطانُ
قد زادها رُبُّها حسنا فكان لها
في كل ناحية روضٌ وبستانُ
إذا ترنم مَقْنِينٌ^(١١) بآيَكَيْهِ
تمايلت طرباً بالثمر أفنانُ
تخال من تحت أن الشمس قد وجبت
وأن قطر الندى إذ سأل شهبانُ
قد أسدلت رَفْرَفًا في ظله نَهْرُ
بحري فرائد وحول النهر رِيحانُ
ثم نزهت الطرف في مناظر بديعه، من شاطئ
باب الوادي إلى هضبة بوزريعة، فاستعظمت تلك
الغابات، وما أودع الله فيها من أنواع النبات، من
الضُّرُو والحُلحال والكاليتوس، وصابون العرايس
والحيَّاطة وعرق الشوس، والرَّند والشيخ وحب
الرَّشاد^(١٢)، وغير ذلك مما لا يحصى عَدَاد، مما يُطبخ
مع الطَّعام، أو هو من عقاقير الأسقام، وهنا ذكرت
الطبيب الصيدلاني، عبد الرزاق بن حمادوش
الجزائري^(١٣)، صاحب كتاب «الرُّموز»، والتصانيف
الحاوية للكنوز، فقد كان في صناعة الطَّبِّ ومنافع

النبات ذا مهارة وعلم جم، شهد له بذلك العرب
والعجم، فهلاً اقتدى به من انتسب في هذا الزمن
إلى صناعة العقاقير، وهو في هذا العلم فقير.

ثم انحدرت من القصة العليا، إلى دار
خَدَاوُج العمياء، امرأة اجتمع فيها الدين والمال،
والحسب والجمال، فمن حباه بمثلها الإله، فلا
تربت يده ولا رجلاه، ولها قصَّةٌ يرويها الناس،
ومراتها مشهورة عند أهل النَّحاس، ثم تواردت
عليَّ الأحوال، فأُتِبت التجوال، حتى وقفت بـ
«دار القاضي»، صاحب الحكم الماضي، من جرى
حكمه على كل إنسان، على نهج «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ
وَالْإِحْسَنِ» [٩٠: ١١]، وقد نُقِشت الآية في أعلى
الدار يقرأها النَّاس، لتأصيل هذا الأساس، ولم
يكن يقضي في تلك الأحكام، إلا من أتقن الفقه
و«تحفة الحكام»^(١٤).

ثم أُتِبت المسير في تلك الأمكنة، التي هي
عندي أزمته، فما حللت في مكان، إلا ولجت في
زمان، مترددا بين «دار عزيزة»^(١٥) و«الدار
الحمراء»^(١٦)، وغيرهما من قصور الأمراء.

فدعني من غرناطة وديارها
وشَنَيْل فالحسن انتهى للجزائر

وما تفضلُ الحمراءً بيضاءً عادةً

مقرّطةً بالبدر ذاتَ غدائر^(٢٠)

وإنها لغادة ذاتُ جمال، إلا أنها بدت في أسما^(٢١)، فليت أهل العمران الجديد، أصحاب الإسمنت والحديد، يبنون مثل هذه المباني، التي تدل على حسن ذوق الباني، إلا أنني قد دريت، أنه لا ينفع شيئاً ليت، وكلّما وقع بصري بمكان، أذكرني بما كان، ثم أخذتني المسيرة، إلى «باب الجزيرة»، فوقفت عند «الجامع الكبير» جامع المرابطين، سادة السلاطين، بنوه منذ ألف سنة، وهو من أياديهم الحسنة، التي ما زالت تروّيها الألسنة، إلا ما كان من أمر المئذنة، فإنها من مآثر الزياني صاحب الفخامة، وخبر بنائها مرقوم في الرخامة^(٢٢)، وقد آتس وحشته «الجامع الجديد»^(٢٣)، إذ لا طارف بقي ولا تلبد، وكأنها يتحادثان، بما رماهما به الحدّثان، بعد العصور الراقية، والعصبة الواقية، فهل ترى لهم من باقية.

ثم جذبتني جواذب الأشواق، إذ وقفت في ذلك الرّواق، ذي الأبواب والأعمدة، التي كانت في «مسجد السيّدة»^(٢٤)، فنقلني عن زماني خاطراً ناقل، فدخلت المسجد من «باب البواقل»^(٢٥)، فإذا

أنا في مجلس صاحب السمعة المأثور، والمكانة الرفيعة المشهورة، العلامة سعيد قنّوره، وهو جالس في وقاره وحلمه، وقد سالت بين السواري سيول علمه، وقد أحاطت به من الطلاب زُمر، إحاطة الهالة بالقمر، يغرفون من بحر علومه، ويرقون إلى دُرى فهمه، رجل أعزّه الله وأيده، فكان «الباشا» يُقبل يده، حتى إذا فارقني التذكّار وانقضى، خرجت من المسجد قائلاً: يا حسرتاً على ما مضى، ثم هبت ريحٌ شرقيه، من الناحية البحرية، بذكرى الأساطيل العلية، لدولة الجزائر، وقد علاها كل ليث زائر^(٢٦)، على حالة لو رآها عمرو بن كلثوم، لاستحى أن يقول:

ملأنا البرّ حتى ضاق عنا

ونحن البحرُ نملأه سفينا

ثم حضر ذكر الرئيس الأبي، حميد بن علي^(٢٧)، الذي أعرض عن الخياطة^(٢٨)، وأقبل على الفرقاطة^(٢٩)، لعلّو نفسه، وشدة بأسه، فكانت له على الأعداء صولة، وأعزّ الله به الدولة، وكم كان هنا من رُبان، سارت بأخباره الركبان.

قال محمد بن علي: قد علمتُ أن الأسجاع، لا تشيع من جاع، وأن الكلام لا يبني القلاع، وأن الجرح لا يندمل، بالدمع المنهمل، ولكنّه شيء به

أشَحَذَ العزائم، وأوقظَ النائم، وهو قبسُ نورٍ لمن
يَهِيم، في ليلٍ يَهِيم، فإن سَلَكَ الطريقَ فَوَاهَا وَاهَا،
وإن تَنَكَّبَ عن المحجَّةِ فَأَها آهًا، فعسى أن نبعث
مجدنا من رميسه، وأن نربط يومنا بأَميسه، ولكلِّ
غارِسٍ جنى غَريسِه.

- مَلَّتْ -

(١) وهو السور الذي كان يحيط بمدينة الجزائر وما زالت
فيه بقية متصلة بدار السلطان من الناحية الشرقية في
نهاية منحدر السوارج بالباب الجديد، وقد انهارت
منه بعض الصخور بسبب الأمطار والإهمال قبل
صدور هذا العدد بأيام فحركَ فينا مشاعر الأسف
فكانت هذه المقامة.

(٢) وهو أحد أبواب مدينة الجزائر القديمة الخمسة التي
هي أبواب للسور العظيم المحيط بها، وهي: باب
الجزيرة، وباب الديوانة، وباب عزون، والباب الجديد،
وباب الوادي.

(٣) مثل بضم المثلة وفتحها أي انتصب قائما.

(٤) الدَّايُّ: لفظ تركي بمعنى «الحال»، ومازالت بعض
الأسر العريقة في الجزائر ينادون خالهم بلفظ «ديدي»،
وإنما سُمِّيَ الجندُ التركيُّ أميرَهم بذلك إشارةً إلى أنهم
من أسرة واحدة.

(٥) المراد صباح ذلك اليوم الأسود الذي وطأت فيه
أقدام الجيوش الفرنسية مدينة الجزائر في أحداث

أليمة سنة (١٨٣٠م) - ورتبنا أفردنا أحداث هذه
الفاجمة بمقالٍ في غير هذا الرُّكن - وقد مكث أهل
الجزائر عبر أزمنة الاحتلال صابرين مجاهدين إلى أن
قَبِضَ الله للغزاة الظَّلْمة فُتْيَةً نوْفرَ الأحرار
الأبطال، فعصفوا بالظُّلم والظُّلمين، وأخرجوهم
عليهم الذُّلة والصُّغار، فخفقت أعلامُ الدَّولة
الجزائريَّة مرَّةً أخرى فوق مبانيها الحكوميَّة، وفي
ساحاتها العموميَّة كما خفقت أوَّل مرَّة.

- (٦) رمل المايه والموال من المقامات الموسيقية الأندلسية.
- (٧) هذه الأبيات من قصيدة: «يا قلبي خلِّ الحال يمشي على حالو».
- (٨) سُمِّيَ «البراني»؛ لأنه خارج قصبة السلطان.
- (٩) من أسماء مدينة الجزائر، ولها أسماء كثيرة.
- (١٠) عين من عيون مدينة الجزائر تقع في أعالي المدينة.
- (١١) وهو من أقدم مساجد الجزائر، بل قيل: هو أقدمها.
- (١٢) من أعضاء جمعية العلماء المسلمين الجزائريين البارزين.
- (١٣) هي أبيات من القصيدة النونية، وهي قصيدة طويلة
أقول في مطلعها:

حسنُ المظنَّة بالأيام خُسران

والسَّعيُ خلف سراب الدَّهر خذلان

- (١٤) هو طير من أجمل طيور الجزائر وأحسنها صوتا، وما
زال من تقاليد أهل البلد الاعتناء بتربيته في بيوتهم.
- (١٥) هذه أنواع من النباتات منافعها معروفة عند العُشَّايين.
- (١٦) هو الطيب الصيدلاني والعشاب المشهور عبد الرزاق
ابن محمد بن حاموش ولد سنة ١١٠٧ هجرية، وكان
معاصرا لِحُلَّة من علماء الجزائر كابن عمار، وابن علي،

نازلة لا يفتي إلا بعد مراجعة الشيخ اليعقوبي، ثم يطلب منه كتابة رأيه، حدثني بهذا الشيخ اليعقوبي رحمه الله، ومن تخرج من هذا المسجد من العلماء الشيخ العلامة المؤرخ عبد الرحمن الجليلي وهو في هذه الأيام حي - أمد الله عمره - وقد بلغ مائة عام.

(٢٤) أجل مساجد مدينة الجزائر المحروسة، وسمي بمسجد السيدة نسبة إلى بعض بنات ملوك صهاجه، وقد جدد بناؤه في العهد التركي ثم هدم في السنوات الأولى من الاحتلال الفرنسي كما جرى ذلك على أكثر مساجد المدينة.

(٢٥) هذه تسمية لباب من أبواب الجامع الكبير.

(٢٦) زائر: اسم فاعل من الزير، وهو صوت الأسد تقول: زأر يزأر فهو زائر.

(٢٧) اشتهر باسم «الرئيس حميدو» من أب وأم جزائريين، ولد سنة ١٧٧٠م، وتوفي سنة ١٨١٥م في معركة بحرية في مواجهة أسطول أمريكي، وقد نُحلت رايته إلى أمريكا، وهي محفوظة في بعض متاحفها، وله أخبار كثيرة وقد اعتنى بدراسة حياته وذكر أخباره وشجاعته كثير من الباحثين الجزائريين وغيرهم.

(٢٨) ذلك أنه كان في أول أمره يتعلم الخياطة بأمر والده، ثم مالت نفسه إلى البحر وأهواله فكان منه ما كان.

(٢٩) قَرَقاطه - وهي في النطق بالقاف المعقودة وتسمع مثل الجيم المصرية - سفينة حربية، وما زال استعمال هذه التسمية جارياً عندنا.

والحسين الورنلاي، وله علم بالفلك والطرق البحرية واتجاه الرياح وله كتاب مشهور بـ «رحلة ابن حمادوش»، ولم ينضبط عهدي تاريخ وفاته إلا أنه من المعثرين. (١٧) هي لابن عاصم الأندلسي، وهو كتاب في علم القضاء الإسلامي.

(١٨) هي عزيزة باي بنت الخزناسي - رحمه الله - وقد ذكروا أن دارها المعروفة اليوم بـ «دار عزيزة» قد ملكها إياها زوجها بمناسبة زواجهما.

(١٩) مازال هذا القصر قائماً إلى يومنا بجماله ورونق هندسته وهو قصر من قصور الداي حسين، وهو قريب من موقف الحفلات بساحة الشهداء قلالة جامع علي بن الحسين الطلياني رحمه الله، وأما تسميتها بـ «الدار الحمراء»، فلأنها كانت مطلية باللون الأحمر، وقد بقي إلى زمننا هذا قصور كثيرة سليمة من يد التدمير الفرنسي.

(٢٠) قاتل هذه الأبيات هو الرحالة عبد الرحمن الجامعي.

(٢١) الثوب البالي.

(٢٢) وهي رخامة لاصقة في الجدار الذي عن يمين الآخذ في الصعود إلى المنذنة.

(٢٣) ويعرف أيضاً بـ «الجامع الحنفي» وقد كان فيه جماعة من كبار علماء الجزائر، وآخر عالم ولي الخطابة في هذا المسجد هو شيخنا الفقيه اللغوي المؤرخ محمد اليعقوبي الحسني الإدريسي رحمه الله الذي عمّر مائة عام وتوفي سنة ٢٠٠٦م، وكان الشيخ المفتي أحمد حماني رحمه الله إذا نزلت

حقيقة الغزو الفرنسي للجزائر وبعض آثاره

عمر الحاج مسعود

حاربوا الإسلام وفتكوا بأهله كلها أطفئت لهم نار
أوقدوا أختها، وكلما فشلت لهم خطة هينوا مثلها.
ومن نافلة القول: إن العدوان على الجزائر كان
حلقة من حلقات تلك الحروب، فهدف فرنسا كان
- أولا وقبل كل شيء - محاربة الإسلام وأهله
وإدخالهم في النصرانية لتضمن أمنها واستقرارها،
وتثبيت بقاءها وسيطرتها؛ لأن المسلمين ظلوا
يطاردونها، ويحاصرونها ويضايقون تجارتها.

لقد جاء الاستعمار بحده وحديده وأقبل
بخيله ورجله، حاملا العقائد النصرانية والتقاليد
الأوربية، محاولا زعزعة عقيدة الجزائريين
وأخلاقهم، جاهدا في طمس عروبتهم وأصالتهم،
ساعيا في تقويض شخصيتهم ووحدتهم ولم يزل
هذا دأبه وسعيه منذ وطئت قدمه هذا البلد الطيب
وصدق الله إذ يقول: ﴿وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَى

دامت الحروب الصليبية قرنين إلا ثماني
سنوات، يوقد نارها ويشعل فتيلها ويدعو إليها
الباباوات ويحرضون ملوك أوربا وشعوبها على
قتال المسلمين، وتخليص الأرض المقدسة من
أيديهم ويباركون المجازر التي يقوم بها الإفرنج،
ويحتفلون - بكل قوة ونشاط - بسقوط أرض
الإسلام في أيديهم.

جاء في تاريخ الباباوات موقف البابا
كالستوس الثالث الذي ارتقى كرسي البابوية
وهو في سن الثمانين، ومع ذلك لم يكن له هم إلا
إثارة النصارى على المسلمين، وفي سنة ١٤٥٦م بنى
أسطولا بحريا خمسا وعشرين سفينة حربية ودعا
ملوك النصارى للالتحاق به وشن الغارات على
بلاد الإسلام^(١).

لا يهدأ هؤلاء بال، ولا يحلو لهم حال إلا إذا

سَيَنْتَبِعَ يَلْتَمِمْ ﴿١٢٠﴾، ﴿وَلَا يَزَالُونَ يُقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرْدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا﴾ [٢١٧].

يقول محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله: «جاء الاستعمار الدنس الجزائري يحمل السيف والصليب، ذاك للتمكن وهذا للتمكن»^(١)، وقال: «احتلال فرنسا للجزائر كان حلقة من الصليبية الأولى ولا غرابة في ذلك...»^(٢).

والدليل على ما ذكرنا:

١ - بناء الكنائس، وتخريب المساجد وهدمها وتحويل بعضها كنائس، لقد شيدت فرنسا كنيسة كبيرة تطل على البحر المعروفة باسم «السيدة الإفريقية» وحولت مسجد كتشاوة كنيسة وبارك البابا هذا العمل، قال الإبراهيمي: «حولت بعض المساجد الكبرى كنائس وعمرتها برجال الكنيسة المسيحيين... وناهيك بمسجد كتشاوة العظيم الذي صيرته كاتدرائية عظمى في العاصمة»^(٣).

٢ - تشجيع نابليون الثالث النشاط النصراني وتعيينه الكاردينال لافيغري رئيساً للنصارى في الجزائر، فنشط وسط الفقراء والأطفال والنساء، وبلغت جهوده أصقاع الصحراء.

وفي برنامج التنصيري: «علينا أن نجعل من الأرض الجزائرية مهداً لدولة عظيمة مسيحية أعني

بذلك فرنسا أخرى يسودها الإنجيل ديناً وعقيدة»^(٤).

٣ - تكوين لافيغري فرقة الآباء والأخوات البيض (Pères blancs) لتنصير الجزائريين، وكان نشاطها يركز على التعليم والتطبيب والخدمات الاجتماعية.

٤ - تخريب المدارس العربية الإسلامية.

٥ - استقدام عدد كبير من الرهبان والمعلمين والأطباء، فالراهب ينشر النصرانية ويشكك المسلمين في عقيدتهم، والمعلم يفسد العقول ويبعد الأمة عن لغتها ويشوه التاريخ ويزهد في الدين، والطبيب يداوي علة بعلل، ويقتل جرثومة بجراثيم»^(٥).

٦ - محاربة اللغة العربية؛ لأنها لغة القرآن ولسان الأمة، يقول مصطفى صادق الرافعي: «ولغة الأمة هي الهدف الأول للمستعمرين، فلن يتحول الشعب أول ما يتحول إلا من لغته...»^(٦).

وقال الحاكم الفرنسي للجزائر في الاحتفال بمرور مائة سنة على الاحتلال: «إننا لن نتنصر على الجزائريين ما داموا يقرؤون القرآن، ويتكلمون بالعربية، فيجب أن نزيل القرآن العربي من وجودهم، ونقتلع اللسان العربي من ألسنتهم»^(٧).

يقولون هذا؛ لأن اللغة كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «من أعظم شعائر الأمم التي بها يتميزون»^(١).

٧ - محاربة الوحدة الإسلامية التي تجمع بين العرب والبربر، فزرع الاستعمار الخلاف والشقاق بينهم وشحن أدمغة البربر بأنهم هم الأصليون في هذه الأرض، وأن العرب ظلموهم وغصبوهم أرضهم^(٢).

هذه بعض الأدلة التي تجعلنا موقنين بأن احتلال الجزائر - كما يقول الإبراهيمي -: «إنها هو قرن من الصليبية نجم، لا جيش من الفرنسيين هجم»^(٣).

ولا أدل على هذا من تصريح قاداته واعترافهم - والاعتراف سيد الأدلة - قال خطيب في الاحتفال بمرور مائة سنة من احتلال الجزائر: «ليس الداعي الأكبر لهذه المهرجانات هو الاحتفال بمرور مائة سنة على احتلالنا للجزائر... ولكن الباعث الأعظم على هذا هو أننا دعوناكم لتمشوا معنا في جنازة الإسلام بالجزائر»^(٤).

ثم إن الله جل وعلا سخر رجالاً من أبناء هذه الأمة ردوا عدوانه، وكشفوا ضلاله، وزيفوا بهرجه وعلى رأسهم «جمعية العلماء المسلمين الجزائريين».

فكانوا يواجهون مخططاته كل حين، ويجاهدونه صادقين، فخرج من الجزائر ذليلاً حقيراً، وطرد منها خاسئاً حسيراً؛ لكنه خلف وراءه ركاباً من العقائد الباطلة والأخلاق القبيحة والعادات الفاسدة المخالفة للدين والخرافات المضحكة التي لا يؤمن بها إلا الأغبياء والمجانين، قال الإبراهيمي في أول صلاة جمعة بعد الاستقلال بمسجد كتشاوة التي أقيمت في اليوم الخامس من شهر جمادى الثانية سنة ١٣٨٢ الموافق لـ ١١/٢/١٩٦٢م، وهي خطبة مشهودة حضرها أركان الدولة وغيرهم: «يا معشر الجزائريين! إن الاستعمار كالشيطان الذي قال فيه نبينا ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَسُّ أَنْ يُعْبَدَ فِي أَرْضِكُمْ هَذِهِ، وَلَكِنَّهُ رَضِيَ أَنْ يُطَاعَ فِيمَا دُونَ ذَلِكَ»، فهو قد خرج من أرضكم هذه، ولكنه لم يخرج من مصالح أرضكم، ولم يخرج من ألسنتكم، ولم يخرج من قلوب بعضكم، فلا تعاملوه إلا فيما اضطررتم إليه، وما أبيع للضرورة بقدر بقدرها»^(٥).

وفي هذه المقالة بيان وتوضيح لبعض ما خلفه الغزو الصليبي، أذكره نصيحاً للمسلمين وتنبيهاً للغافلين وحجة على المعاندين، وبياناً للأصل العظيم من أصول هذا الدين، وهو ترك التشبه

وصارت بعض الأشياء لا تعرف إلا بها، مثل: «سريته» منشفة، «لاري» محطة، «فرملي» مرض، «شورت» تيان، «طابله» طاولة، «ليكول» مدرسة.

فصارت اللغة الفرنسية - ولا تزال - هي الغالبة في المستشفيات والمصانع والمحلات، واللوحات والشعارات والإعلانات، وإنك لتعر بشارع - وهذا بعد مرور أكثر من أربعة عقود على الاستقلال - فترى أغلب - وربما كل - لوحات محلاته مرقومة بالفرنسية، ورتبا كتبت تحتها العربية. وهكذا تعظم الأشياء - عند الكثير من المنهزمين - إذا سميت باللغة الأجنبية.

٢ - التأريخ:

لكل أمة تاريخ ترتبط وتعزز به، ويعتبر شعارا لها، وجزء من مقوماتها وقد اتفق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب مع الصحابة رضي الله عنهم على أن يكون التاريخ الإسلامي من عام الهجرة النبوية دون أن يحدثوا احتفالا أو عيداً، فقال لهم بعد المشاورة: «الهجرة فرقت بين الحق والباطل فأرخوا بها»، وذلك سنة سبع عشرة هـ ^(١٧).

وهذا توفيق من الله العزيز الوهاب للمحدث الملهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فالشهر الهجري مرتبط بالهلال الذي تعرف به كثير من الأحكام

بالكفار والمشركون، قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ آل عمران: ١٨، وأهواؤهم ما هم عليه من الهوى والابتداع والباطل، وقال النبي ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ» ^(١٨)، واتفق أهل العلم - في الجملة - على أنه لا يجوز للمسلم أن يتشبه بالكافرين في لباسهم وهيتهم وعبادتهم وأخلاقهم، مع وقوع الخلاف في بعض المسائل ^(١٩).

جاء في الشروط التي وضعها عمر رضي الله عنه لأهل الذمة واتفق عليها الصحابة والأئمة بعدهم - في الجملة -: «وأن تُوقَر المسلمون...، ولا تشبه بهم في شيء من لباسهم...، ولا تتكلم بكلامهم...، ولا ننقش خواتمنا بالعربية...» ^(٢٠).

وهذا التمييز يقتضي ترك التشبه بأعداء الله من اليهود والنصارى والمشركون.

* أمثلة لما خلفه الغزو الصليبي:

١ - اللغة:

حارب الاستعمار اللغة العربية وحاصر تعليمها وشجع اللهجة العامية ونشر اللغة الأجنبية، فغابت لغة القرآن، إلا قليلاً. عمل الغزو الصليبي عمله، وفرض شعاره، وجرت على الألسنة لغته وتعلق الناس بها وبأهلها،



مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾
[١٨: ١٨].

لكن، وبكل أسف تشبه المسلمون بهؤلاء
النصارى فاحتفلوا بعيدهم وفرحوا به وجعلوه
مناسبة للراحة وباعوا واشتروا وأهدوا فيه الدجاج
والديك الرومي والزهور والحلويات وكعكة
الميلاد، وكتبوا على الرسائل والبطاقات: «عيد
سعيد».

كما صاروا يحتفلون بأيام ميلادهم وميلاد
أبنائهم، ومنهم من لم يكتف بذلك، بل أضافوا إليه
الاختلاط والفجور، وشرب الخمر، تقليدا
لأعداء الله، والله المستعان.

٤- اللباس والزينة:

إن العدو المتسلط على بلاد المسلمين يستعمل
جميع الوسائل ويسلك كل الطرق لتغيير الأسماء
وتبديل الأزياء، ولهذا لما استولى النصارى على
الأندلس أجبروا المسلمين على تغيير أسمائهم
ولباسهم، ومنعواهم حتى من دخول الحمامات؛
وكذلك فعل مصطفى كمال أتاتورك بمسلمي تركيا
وأجبرهم على لبس البُرْنيطة.

الشرعية مثل الصيام والحج والعيد وعدة الطلاق
وغير ذلك، قال الله تعالى: ﴿يَتَّبِعُونَكَ مِنَ الْأَهْلِ قُلْ
مِنْ مَوَاقِفُ النَّاسِ وَالْحَقُّ﴾ [١٨٩: ١٨٩].

إن معرفة هذا التاريخ والاعتماد عليه اقتداء
بعمل السلف الصالح، واعتزاز بثوابت الأمة، وقد
حارب الاحتلال الصليبي هذا وفرض تأريخه
الميلادي الدال على عقائد ومعان، فصار أكثر
الجزائريين إلى اليوم لا يحسبون بالتاريخ الهجري،
ولا يعتمدونه، وهذا انهزام وهوان، قال الشيخ أبو
يعلى الزواوي رحمه الله: «...ومن الجهل والغفلة، بل
من العار والشنار أن يؤرخ عربي مسلم بتاريخ
جوان وجويليت وحزيران وأغسطس وبشنس
وهلم جرا، وبالميلاد المنسوخ بالهجرة، فيترك
الناسخ ويجعل الهجرة مهجورة والعياذ
بالله...»^(١٨).

٣- الاحتفال بعيد ميلاد المسيح عليه السلام:

هذا العيد ابتدعه النصارى وأحدثوا فيه
أنواعا من الشرك والبدع، وشربوا فيه الخمر وأكلوا
الخنزير، وجعلوه جزءا من عقيدتهم وشعيرة من
شعائرهم، وهذا من أهوائهم وضلالاتهم التي نهينا
عن اتباعها، قال عز وجل: ﴿قَدْ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ

* من الأمور التي خلفها الغزو الصليبي في

هذا الباب:

- حلق اللحية:

اللحية خصلة رجولة، وعلامة فحولة، وقد جاءت النصوص النبوية أمرة بإعفائها وتوفيرها حفاظاً على الفطرة، واتباعاً لهدي سيد المرسلين ومخالفة لعمل المشركين، قال ﷺ: «خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ، وَفَرُّوا اللَّحَى، وَأَخْفُوا الشَّوَارِبَ»^(١)، وقال: «أَعْفُوا اللَّحَى، وَخُذُوا الشَّوَارِبَ، وَغَيِّرُوا شَيْبَكُمْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى»^(٢).

إن الكفار يحرصون على حلقها ابتغاء الحسن والبهاء، ويعتنون باستئصالها طلباً للجمال والنقاء، وقلدهم في هذا الكثير من المسلمين جهلاً واغتراراً حتى وصل الأمر ببعضهم إلى الاستهزاء بها، ومحاربة أهلها ومعاداتهم، تقليداً للكفار وإرضاءاً للفجار.

- لبس البنطلون:

كان المسلمون يلبسون السراويلات^(٣) العريضة الفضفاضة، أما البنطلون - وهو اسم للسراويل الإفرنجية - فقد اشتهر به الكفار من النصارى وغيرهم، وعنهم أخذ المسلمون حتى

صار مألوفاً مع ما فيه - وبخاصة إذا كان ضيقاً - من المنافاة للحياء والحشمة حيث يحدد العورة ويشخص السوءة.

قال الألباني رحمه الله: «البنطلون فيه مصيبتان: المصيبة الأولى: هي أن لابسها يتشبه بالكفار، والمسلمون يلبسون السراويل الواسعة الفضفاضة...، فما عرف المسلمون البنطلون إلا حينما استعمروا...؛ المصيبة الثانية: هي أن البنطلون يحجم العورة»^(٤).

- لبس البرنيطة:

غطاء الرأس عند المسلمين هو العمامة أو الطاقية أو القلنسوة ونحو ذلك، أما البرنيطة «البريطة» فهي غطاء الرأس عند الإفرنج، جمعها برانيط^(٥).

وهي من لباس الكفار وزيمهم الخاص، وقد ألزم أتاتورك المسلمين الأتراك بلبسها حتى صارت مألوفاً^(٦).

وقد بعض المسلمين - ولا يزالون - الكفار في هذا اللباس واقتخروا به، وهجروا ما شرع لهم من الطاقية ونحوها.

قال أحمد شاكر رحمه الله منكرًا هذا اللباس:

الأول: تشبه بأعداء الله النصارى، الثاني: اعتقاد سبب للمحبة والمودة لم يجعله الله سبباً لا قدرا ولا شرعا^(١).

وقد تسربت هذه العادة السيئة إلى بيوت المسلمين ولم ينج منها إلا من رحم الله رب العالمين. وآثار الغزو الصليبي لبلاد المسلمين - ومنها الجزائر - كثيرة جدا، وقد اكتفيت في هذا البحث بالتمثيل؛ والله الهادي إلى سواء السبيل.

وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

- (١) انظر: «التعصب الأوربي» لشكيب أرسلان (٣/٢١٧).
(٢) «الآثار» (٣/٨٠).
(٣) «الآثار» (٣/١٦٣).
(٤) «الآثار» (٣/١٦٣).

(٥) انظر: كتاب «فرنسا والأطروحة البربرية في الجزائر» أحمد بن نعيان (ص ٩٢).

(٦) انظر: «آثار الإبراهيمي» (٣/٩٦-٩٩).
(٧) «وحي القلم» (٣/٣٣).

(٨) انظر: «قوى الشر المتحالفة» لمحمد الدهان (ص ٢٣).
(٩) «اقتضاء الصراط المستقيم» (٢٠٣).

(١٠) انظر: «الجزائر وقبائل البربر» لشكيب أرسلان، مع كتاب «حاضر العالم الإسلامي» (٢/١٨٠).

«وأظهر مظهر يريدون أن يضربوه على المسلمين هو غطاء الرأس الذي يسمونه «القبعة» «البرنيطة» وتعللوا لها بالأعالي والأباطيل...»^(٢٠).

- لبس الدبلة (L'alliance):

وهي خاتم من ذهب أو فضة من غير فص يلبس علامة على الخطوبة والزواج، وهي بدعة محدثة للرجال والنساء؛ لأنها من عادات النصارى وشعاراتهم في الزواج.

ويرجع ذلك إلى عادة قديمة لهم عندما كان يضع العروس الخاتم على رأس إبهام العروس اليسرى، ويقول: باسم الأب، فعلى رأس السبابة ويقول: باسم الابن، فعلى رأس الوسطى يقول: باسم روح القدس، وأخيرا يضعه في البنصر حيث يستقر، ويقول: آمين^(٢١).

وقد يعتقد أن لبسها سبب لدوام المحبة والمودة بين الزوجين، وهذا من التولة وهي نوع من الشرك، قال النبي ﷺ: «إِنَّ الرُّقَى وَالتَّائِمَ وَالتَّوَلَّةَ شِرْكٌ»^(٢٢).

والتولة ما يحبب المرأة إلى زوجها من السحر وغيره^(٢٣).

فيكون في الدبلة محظوران:

- (١١) «الآثار» (٣/١٦٤).
- (١٢) «آثار الإبراهيمي» (٥/١٤٦).
- (١٣) «الآثار» (٥/٣٠٧).
- (١٤) أخرجه أحمد (٥١١٥)، وصححه الألباني في «الإرواء» (١٢٦٩).
- (١٥) «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (ص ١٢١، ١٣٣، ١٤١)، «التعليق على المسند» لأحمد شاكر (١٠/١٩).
- (١٦) أخرجه البيهقي (٩/٢٠٢)، وانظر: «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (ص ١٢١)، و«أحكام أهل الذمة» لابن القيم (٢/٦٥٧).
- (١٧) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٧/٢٦٨).
- (١٨) «الثمرة الأولى لجمعية الطلبة الجزائريين الزيتونيين» (٤١ - ٤٢)، وانظر: «فتاوى مهمة» للشيخ الفوزان، «المتقى» (١/٢٥٧).
- (١٩) أخرجه البخاري (٥٨٩٢) ومسلم (٢٥٩).
- (٢٠) أخرجه أحمد (٨٦٥٧) وإسناده حسن، انظر: «جلباب المرأة المسلمة» للألباني (ص ١٨٩).
- (٢١) السراويلات: جمع مفردة سراويل يذكر ويؤنث.
- «الصحاح» للجوهري (٥/١٧٢٩).
- (٢٢) انظر: «القول المبين» لمشهور حسن سليمان (ص ٢٠).
- (٢٣) «المعجم الوسيط» (١/٥٣).
- (٢٤) «فتاوى محمد بن إبراهيم» (٤/٧٦)، وانظر: «لباس الرجل» لناصر الغامدي (١/٢٨٢).
- (٢٥) «التعليق على المسند» (١٠/١٩).
- (٢٦) «آداب الزفاف» للألباني (ص ٢١٣).
- (٢٧) أخرجه أحمد (٣٦١٥) وأبو داود (٣٣٨٣)، وصححه الألباني في «الصحيحة» (٣٣١).
- (٢٨) «النهاية في غريب الحديث» لابن الأثير (١/٢٠٠).
- (٢٩) «فتاوى محمد بن إبراهيم» (٤/٨٩ - ٩١)، «فتاوى اللجنة الدائمة» (١٩/١٤٧)، «القول المفيد» للشيخ ابن عثيمين (١/١٨١).



العمل بالعلم

* قال الإمام سحنون المالكي رحمه الله:

«مَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِعِلْمِهِ لَمْ يَنْفَعُهُ الْعِلْمُ، بَلْ يَضُرُّهُ؛
وَأَمَّا الْعِلْمُ نُورٌ يَضَعُهُ اللَّهُ فِي الْقُلُوبِ، فَإِذَا عَمِلَ بِهِ،
نُورَ اللَّهُ قَلْبَهُ؛ وَإِنْ لَمْ يَعْمَلْ بِهِ، وَأَحَبَّ الدُّنْيَا، أَعْمَى
حُبُّ الدُّنْيَا قَلْبَهُ، وَلَمْ يُنَوِّرْهُ الْعِلْمُ!».

[«ترتيب المدارك وتقريب المسالك» للقاضي عياض]

الصدع بالحق

* قال الحافظ الذهبي رحمه الله:

«الْصَّدْعُ بِالْحَقِّ عَظِيمٌ، يَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ وَإِخْلَاصٍ؛
فَالْمُخْلِصُ بِلا قُوَّةٍ يَعْجِزُ عَنِ الْقِيَامِ بِهِ، وَالْقَوِيُّ بِلا
إِخْلَاصٍ يُخْذَلُ، فَمَنْ قَامَ بِهِمَا كَامِلًا، فَهُوَ صِدِّيقٌ،
وَمَنْ ضَعَفَ، فَلَا أَقْلَ مِنَ التَّأَلُّمِ وَالْإِنْكَارِ بِالْقَلْبِ،
لَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ إِيمَانٌ، فَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

[«سير أعلام النبلاء» (١١/ ١٣٤)]

نصيحة

* قال الإمام ابن حزم رحمه الله:

«إِيَّاكَ وَمُوَافَقَةَ الْجَلِيسِ السَّيِّئِ، وَمُسَاعَدَةَ أَهْلِ
زَمَانِكَ فِيهِمَا يَضُرُّكَ فِي أَخْرَاكَ أَوْ فِي دُنْيَاكَ وَإِنْ قَلَّ،
فَإِنَّكَ لَا تَسْتَفِيدُ بِذَلِكَ إِلَّا النَّدَامَةَ حَيْثُ لَا يَنْفَعُكَ
النَّدَمُ، وَلَنْ يَحْمَدَكَ مَنْ سَاعَدْتَهُ، بَلْ يُشْمِتُ بِكَ؛
وَأَقْلُ مَا فِي ذَلِكَ وَهُوَ الْمَضْمُونُ أَنَّهُ لَا يُبَالِي بِشُوءِ
عَاقِبَتِكَ، وَفَسَادِ مَعْبَتِكَ».

[«الأخلاق والسير» (ص: ١٤٩)]

حلاوة العبادة

* قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله:

«عَبَدْتُ اللَّهَ خَمْسِينَ سَنَةً، فَمَا وَجَدْتُ حَلَاوَةَ
الْعِبَادَةِ حَتَّى تَرَكَتُ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ:
- تَرَكَتُ رَضَى النَّاسِ حَتَّى قَدَرْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ بِالْحَقِّ.
- وَتَرَكَتُ صُحْبَةَ الْفَاسِقِينَ حَتَّى وَجَدْتُ
صُحْبَةَ الصَّالِحِينَ.
- وَتَرَكَتُ حَلَاوَةَ الدُّنْيَا حَتَّى وَجَدْتُ حَلَاوَةَ الْآخِرَةِ».

[«سير أعلام النبلاء» (١١/ ٣٤)]